

فَالثَّانِي عَلَى الْأَمْرَاءِ أَعْلُوَا إِن كُلَّ شَيْءٍ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ سَيَجْدُ لَهُ وَلِخَصْبَعٍ وَلِتَجْدُو دِسْبَحَ وَالْأَطَاهِرُ قَوْلَهُ أَلَمْ يَرُوا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِن يَقُولُوا الرَّزْرَ
إِن كَانَ الْخُطَابُ لِأَهْلِ الْمَكَةِ عَلَى مَا ذَكَرَهُ أَهْلُ الثَّانِيِّ لِكُنْ يُخْرِجُ عَلَى هَذِنَا لَوْجَهِنِي لِلَّذِينَ ذَكَرْتُهُمْ أَنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ بِشَيْءٍ
إِن يَكُونُ قَوْلَهُ أَلَمْ يَرُوا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ الْأَيْةُ لِلْخُطَابِ لِأَهْلِ الْأَسْلَمِ لِمَا أَنْتُمْ كَافِرًا اسْتَحْشُوا مِنْ عِبَادَةِ
أَهْلِ الْكِبَرِ الْكُفَّرَ الْأَصْنَامِ وَهُنْ طِيمٌ مَا قَالُوا إِنَّهُمْ مَا قَالُوا فَقَالَ كَذَلِكَ أَلَمْ يَرِدْ إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ الْأَيْةُ إِنَّ
لَرْ يَعْبُدُهُ قُلْ لَهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِلْأَسْتِلَامُ حَاضِرُهُمْ لَزْ قَلْمَبِي تَغْنِيَ طَلَّا لَهُ قَالَ لَعْنَهُمْ رُبِيدَ الظَّلَامِ لِخُضْرِ
ذَلِكَ الْشَّنْيُ وَالظَّلَالُ كَذَلِكَ مِنَ التَّخْصِنِ كَمَا يَقُولُ دَائِيَ ظَلَالِ فَلَوْلَا إِنْ سُخْنُهُ رَادَ بِالظَّلَالِ لِغَنْيَهُ
لِكُنْ خُضْرُهُ وَسُجُودُهُ إِنَّمَا يُظْهِرُهُ عِنْدَ قِيَامِ السَّيْرِ وَقَلَى تَابِلَ مِنْ يُجْعَلُ كَذَلِكَ عَنِ النَّسْنَ حِجَّلَ كُلَّ نَفْسٍ تَغْنِيَ حُصْرَ
لَهُ وَسُجُودُهُ اُثْرَ مَعْنَى سُجُودِ هَذِهِ الْأَسْنَيَا، هَذِهِ الْأَسْنَيَا، الْمَوْاتُ وَخُصْنُوْعُهُنِّ مِنْ هُنْ قَوْلَهُ سُجِّنَ طَلَّا لَهُ عَنِ الْأَمْمَانِ
فَالشَّمَائِلُ سَجَدَ لَهُ وَمِنْ هُنْ قَوْلَهُ يُسْجِنُ الْبَشَرَيَّ وَالْأَشْرَقَ وَقَوْلَهُ يُلْجِبَالُ وَجْهَ مَعَرَّةِ الْعَلَمِ وَقَوْلَهُ قَارَبَ مِنْ شَيْءِ الْأَ
لِسَبَحَ وَجَدَ وَقَوْلَهُ تَكَادُ النَّسْنَ تَبْقِيَطِرُنِ مُنْهَى وَتَنْشَوُ الْأَرْضَ وَتَخْرُجُ الْجَبَالُ هَذَا فَأَمْثَالُ الْمَكِّمِلِ وَجَوْهَرُهُمْ أَهْدِيَ
إِنْ يُجْعَلُ لَهُمْ كَمَا يُعْلَفُهُ فِي شَرِيَّهِ هَذِهِ الْأَسْنَيَا، مَعْنَى يَعْلَمُ الْحُجُودُ اللَّهُ وَهُوَ الَّذِي يُجْدِي فِيهَا الْحِقْقَةَ فَالْعِلْمُ عَلَى جَهَدِ
أَنْ يُطْلَبُهُ مِنْهُمْ أَثْلَرُ الْجَنَاحِ بِلْطِيفَتِدِبِيعِ وَهُوَ كَادِرُ فِي الْأَرْبَعِ وَسَخْنُ الْمَدَارِعِ صَبَرَوْنَ بِأَبْرَجِ رَخَاجِثَا صَابَ أَحْبَابَنَفَأَا
لَجَرِي بِأَبْرَجِ دَلَانَهَا أَعْلَمُ أَمْرَ اللَّهِ وَقَالَ شَدِيقِهِمْ سَعْيَهُمْ وَابْصَارُهُمْ وَجَلْبُوْدُهُمْ بَهْبَهَا كَافِرُ دَعْلُونَ وَعَالَ الْمَحَلَوَهُمْ لَهُ
شَدِيدَهُمْ عَلَيْهِنَا قَالُوا انْطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي انْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ أَبْنَاهُنَا شَدِيدَهُمْ تَنْطَقُ وَلَوْلَا أَنْهَا قَوْنَمْ وَعَدَمَ الْخُطَابِ وَالْأَمْ
حُوكِمَتْ وَأَنَّ كَانَ كَانَ مِنْ حِيشَ الظَّاهِرِ لِلْجَمَلِ كَلِيَّهُ سَرِيَّهُ مَعَهُ الْحِقْقَةَ وَالْعِلْمُ وَالْتَّيْنِ ضَلَّلَنَّ دَسْبِحَهُمَا وَخُصْنَهُمَا
وَسُجُودُهَا وَهَا أَلَمَّ أَعْلَمَ وَالثَّانِي يَكُونُ سُجُودُ هَذِهِ الْأَسْنَيَا، دَسْبِحَهُمَا بِالْتَّسْخِيرِ وَالْأَصْنَطِرِ رَاهِجَجَعْلَهُمَا سُخْرَهُ
مَلَائِكَةَ الْأَذْعَالِ فِيهَا عَنِ اضْطَرَارِ كَمَا يُخْلِقُ لِلْجَرِيَانِ فِي الْمَاءِ وَالْمُحْرَكَهُ فَالْمَدَارِمُ تَعْشَهُ اضْطَرَارِ بِلْجِرِيَهُ مَنْهَا لِلْيَدِيَهُمْ
وَالثَّالِثُ أَنَّ الْمَرْدُ مِنَ الْسَّجُودِ وَالْخُصْنَوْعِ فَالْسَّبِيعُ مِنْ حِيشَ الْخُلَقَهَ أَيْ جَعَلَ خُلَقَهُ هَذِهِ الْأَسْنَيَا لَهُ وَشَاهَهَ عَلَى
وَكَمْ كَانَهُ اللَّهُ وَالْوَهَيَهُ وَعَلَى تَنْتَهِيَهُ وَتَسْبِحُهُمَا بِقَوْلِهِ الْمَحَدَهُ حَاضِرَهُ بِالْخُلَقَهَ الْمَعْبُلَهُ وَاللهُ أَعْلَمُ

فَعَمَّا كَانُ الْأَرْحَامُ وَالْأَقْارِبُ أَخْلَدَهُ وَاجْهَانَا فَمَكَانَ مَا تَمَاهُوا مِنَ الْأَخْرَى وَكَذَلِكَ الدُّورُ كُلُّ شَيْءٍ تَرْكُوا هُنَاكَ
فَابْنَاهُمْ مَكَانَ ذَلِكَ كَلَهُ وَآتَهُمْ أَعْلَمُ وَتَقْرِيبَهُمْ بِتَوْكِيدِهِمْ وَجَمِيلُهُمْ صَبَرُوا عَلَى الْأَزْمَعِ اَوْصِيرَةِ
عَلَى النَّجَرِ وَانْقِطَاعِ مَا ذَهَبَ عَنْهُمْ وَفَرَقَ مَا كَانَ لَهُمْ وَقَلَهُ وَعَلَى دِرَبِهِمْ يَرْكُونُ ذَلِكَ الْحَسَنَى إِلَى دِرَقِهِمْ يَقْوِدُهُ فَإِيجَا
مَا وَعَدَ لَهُمْ فَإِلَّا خَرَقَاهُ نَحْنُ ذَلِكَ قَاتَهُ أَعْلَمُ وَتَقْرِيبَهُمْ كَمَا أَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا بِعَالَمِهِ مَهْدِيَّا وَآتَاهُمْ
يَكُونُ عَلَى شَامِرِ كَافِرِنَا الْكُفَّرَةَ ضَعْمًا قَاتَهُمْ قَاتَلُوا بَعْثَةَ أَهْلَهُمْ رَسُولًا وَقَالُوا إِلَّا نَزَّلْنَا عَلَيْهِ الْمَكْتَبَةَ
وَلَخُوهُ مِنَ الْكَلَامِ فَقَاتَ الْغَارِبَةَ لِقْرَبِهِمْ وَمَا أَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَاهُ الْيَوْمَ عَلَى أَمْشَأِهِ فَلَمْ يَرْسِلْ
عِزَّلَ الْبَشَرَ فَتَكَبَّرَ فَقَاتَهُ رَجَاهُ أَكْنَاهُ مِنَ الْبَشَرِ أَكْنَاهُ فَقَاتَهُ الْأَرْجَاهُ إِلَّا نَزَّلَنَا عَلَيْهِمْ
مِنَ الْمَهَاجِرِ إِلَى الْأَرْحَامِ الْعَالَمَيْنَ إِلَّا وَتَقْرِيبَهُمْ فَاسْتَلْوَ اَهْلَ الدَّنَانِ كَسْمَ لَا يَعْلَمُونَ فَقَاتَ بَعْضُهُمْ لِمَسْقِلِ الْأَرْبَابِ
وَكَثُنَ مَعْنَاهُ لِرَسَالَتِهِ اَهْلَ الْكَرْكَرِ لَا يَعْرُوْكُمْ أَنَّهُ لَرَسِّيْبُ الْرَّسُولِ مِنْ بَنْيَ الْأَنْسَارِ يَسْتَوِيْ الْبَرُّ
أَوْ سَلَوَ اَهْلَ الذَّكْرِ وَقَدْرُهُمْ أَنَّهُ أَنْ كَانَ لِلْأَبْيَانِ الْمُقْتَدِيْدُ فَكَدُّوا اَهْلَ الذَّكْرِ قَاتَلُوا عَنْهُمْ لَا هُنَّ يَعْلَمُونَ ذَلِكَ فَ
يَمْلَئُهُمْ فَاسْتَلْوَ اَهْلَ الذَّكْرِ اَهْلَ الشَّرِّ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ يُلْبِسُوا كُلَّمَا بَيْنَ أَبْيَانِهِمْ يَا نَقْنُوكَمْ
وَالْكَذَبُ وَآتَهُمْ أَعْلَمُ وَتَقْرِيبَهُمْ كَانُ كَسْمَ لَا يَعْلَمُونَ بِالْبَيْنَاتِ وَالرِّزْرِ فَقَاتَ بَعْضُهُمْ فَاسْأَلُوا اَهْلَ الذَّكْرِ وَقَدْرُهُمْ
أَذْكَرْتُمْ لَا يَعْلَمُونَ بِالْبَيْنَاتِ وَالْجُمْجُمَ لَا يَعْلَمُونَ اَهْلَ تَعْلِيَّدِهِ لَرَكِيْدُوا اَهْلَ فَطْرَهُ وَتَذَكَّرَ فِي الْجُمْجُمَ وَالسَّيَارَهُ كَمْ كَانَ
قَاتَلَهُ بِالْبَيْنَاتِ وَالزِّبَرِ الْكِتَابِ الْمُتَقَدِّدِ تَالَّى اَتَهُمْ بِهَا الرَّسُولُ فَتَنَكِّوُهُ عَلَى السُّقْدِ بِهِ فَالْتَّاحِدُ عَلَى مَا قَاتَ الْجُنُونُ اَهْلَ الذَّكْرِ
كَانَهُ قَاتَلَهُمَا اَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَاهُ الْيَوْمِ بِالْمَبِينِ اَتَهُمْ بِالْمَبِينِ مَا نَزَّلَنَا
أَنَّكُنْمَ لَا يَعْلَمُونَ وَتَقْرِيبَهُمْ فَاتَّلَكَ اَلَّذِيْنَ الْكَرِيْبُونَ لِلْمَسَائِلِ مَا نَزَّلَنَا
مَلْحَقَهُمْ مِنْ كَبِيْهِمْ وَبَلْوَهُ وَغِرَهُ فَيَكُونُ فِيهِ اِيَّهُ لِرَسَالَتِكَ وَحِيمَلُ اَنْ يَكُونَ اَلَّذِيْنَ اَنْزَلَ اللَّهُ كَمِنْزَلَ الْفُوْجِيْشِ دُكْرَ
اَنَّهُ يَسْبِيْنَ لِهِمْ مَا اَنْزَلَ اللَّهُ وَلَحِيمَلُ لَهُ يَسْبِيْنَ لِلَّا نَأْشِيْنَ مِنْ اَبْنَاءِ الْعِنْبِعِ مَا عَابَ عَنْهُمْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَمَا الْبَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ
وَلَكِيْبِيْنِ لِهِمْ جَمِيعُ مَا يَا تَوْفِ وَسَعْوَنَ وَمَا يَجْلِلُ وَمَا يَحْرُمُ وَتَقْرِيبَهُمْ دَلَلَهُمْ يَسْكُرُونَ اَنْ يَسْفَكُرُونَ ذَلِكَ
وَتَقْرِيبَهُمْ اَفَامِنَ الْذِيْنَ مَكَرُوا اَسْتَشَاتِ اَنْ يَخْسِنَ اَللَّهُ بِهِمْ لَا زَرْنَ مَهْدِيَّنَا اَنْ حَرَّا سَتَهُوا لَا اَمْسِيَّهُ
وَتَقْرِيبَهُمْ اَفَكَدَهُمْ ذَكَارَهُمْ اَنَّهُمْ اَنَّهُمْ اَنَّهُمْ اَنَّهُمْ اَنَّهُمْ اَنَّهُمْ اَنَّهُمْ اَنَّهُمْ اَنَّهُمْ

الله يصيّر سعاده على اذى الكفر تقوّت فالوا فيه انه سالم وانه مجنون فما زعم في قبح ذلك همثاً وال الله علیهم فضله
ويقيناً انه زبدهم وحالاتهم نذكر وارسالنا لهم ابره علیهم واحلم منهم سجدة كلها
عما قالوا فيه وحرف بحسب جنديه منسي ما افتهكم من الاشياء دفع لهم ما يشتهون ظاهر
رذاذ شر لهم ما لا تستطع عليه مسواد او عوكلهم قال العصنة قال الله تعالى على خلاة المرض عيوب في جهة بعضك
وستواجهنهم بجهل اليهود اراده استهداف لقبح ولكنهم لم يروا دعوه لهم مسواد الى تغييره السوابع لغيره
اراد لهم رواز الكنى كتف بوجهه وما لا يكتنن بذلك وجهه منسوبيه المزوف وكليم زر هكذا الرؤوف
في النائم نذا الشيبة بغيره ولهم ضئيل الشيء جوهره بخواص سواداً وآفاقهم وقولهم
ما يرى به يشك على حوان يصله وبيه صحبته ان يسمى التباين يدعنه و هو حي بعقله ان يدخله لاستهان
به الى زفافه لقيها وهي المؤودة للقالحة اذا المعرفة سرت باذن بقتل دليله الا ان ملوكه
في جعله سمايكهون لافتتهم اخذهم اخذهم اخذهم وهذا شركنا وآفة اعلم وقولهم
لما يرون بالاخوة مثل الشو قال العصنة مثل الشو جندياً سوهو لذاته العسن مثل الشو اصبعه
السوق العصبة سوارتهم ادا خاتا لشانت لعنده ذلك ولها لشانت الامر لعصبة الامر التي يكتبها السيدة اصبعه
لما ينتبه الصعا كاما زاده لاد الشدة الدعاء وتحمّل مثل الشعائري شبهه وتحمل مثل الشعائري شبهه
فان كان موكلاً لشيبة خرقاً لذاته امامته فانه في زمانه الشجر الجبارة كالكلم الجبارة في زمانه
والتراب ومحنها ادا كان موكلاً لشدة الصعب فهو خال آخر وهو ما ذكر ويشهود وهم عصبيه
وصحها وبيه او يكون مثل السو لهم امامته ومربيه ومربيها امامتها ومربيها وهم في الفلك اذاته
وصفهم بغير الاوصال ما انكر ما يحيى الحكمة لا يعقل لا يشربة نهم بذلك الصعب
باب الحجۃ لجعدها لعدل الشاعر فراهم وقولهم الى زفافه المثل الاولى فتيله لا اوليه اتش ااخلي وهم
الموسى فلانا اذاته صفت المتن بالجوع والجوع والجوع وبنده من الامان العسنة وذاته لشدة الصعب
لصعكه وبيه وصفهم بما في بنده خاصية الماء ما يفتأله اشخوه اشخوه الامان استهان اشخوه وهم عصبيه
ولله الامان العنسه داده بليله لذاته الامانه لكنه اصيف بذلك الى الصعب فضلها استهانه
الاسد اذاته صفت الماء لذاته الامانه لكنه اصيف بذلك الى الصعب فضلها استهانه
اعدهما ان يجعلوا اذاته امامته وانهم عليهم سبب لذاته الصعب
الشكوكه ولا يجعل اذ الماء لذاته اذ منه سبب لذاته الصعب
بالقرآن ويستبه ان يكتف هذا الخوارق سفههم من وجدهم في اذ الماء لذاته الصعب
ذاف بلاد عنهم وجد اذنه العنة فالاصنام التي في الصعب له ولابر لغع فلان يكتف اذ الماء لذاته الصعب
رثى لذاته الصعب اذنه من عزله للوقت لان كثث منهم يكتف عوقل اذنه اذ الماء لذاته الصعب
تركوا اذاته الصعب وسوارتهم فمعهم ملائكة علم وعدهم سبب لذاته الصعب
ما رزقا لهم اذ يجعلوا اذ الماء لذاته الصعب
جعل لهم كالجبل الله عزهم يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان
حر من اذنه سبب لذاته الصعب وهم يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان
الرعنات بذلك للشيطان فللحقيقة لا يكتف اذ الماء لذاته بعدهم بذلك وقوله عاصف اذ الماء لذاته الصعب
لا احد يقصد فعن عذلة الشيطان لكنه اذا عاصف اذ الماء لذاته الصعب
عيوب الماء لذاته اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان للشيطان كذلك
ولا يمكن اذ الماء لذاته اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان للشيطان
في ذلك ولكن يمكن بذلك لفلاعنه اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
لا اذ الماء لذاته اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
يعقوب ذلك لذاته اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
الله يكتف اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
قلبي الماء اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
ثم قوله بأنه لكان اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
يتناول الحجۃ على ما ادفوعله الله من اذنه بالفلحية بعدهم وانه من اذنه وقولهم
البيات اي يكتف اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم

الشيطان وادكان هو فالظاهر لا يسب الشيطان لكنه كان اربع يسب الاصنام اضاف العباء العباء عباء
فاني فارسون اذ فارسون علاقاً فارساً
لانتيكم وفون لانتيكم فله ما في الماء لذاته اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته
والارض اذ اصلع فارساً
ارتكتم سبب اذ الماء لذاته وروبيته وقولهم اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته
دين الله كلد بسطل وبضم كلد وربنيه فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
واركدها فارساً
راساً اى علصه اذ الماء لذاته فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
غير وحيدل اذ افصيل اذ الماء لذاته فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
اذ استكم الماء فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
وان ذلك كله اذ الماء فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
وتصروف شرك اذ الماء فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
النم وانا الماء لذاته فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
الصيق فالشدة او كذا يكتفون للذين فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
بلج وقطوكذلك كانت طارتهم يكتفون بربهم فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
فاذ اكتفى بالملائكة الماء لذاته فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
فالقتال مفهمنا الماء لذاته فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
فنيع مفهمني الاهان وفندعه اذ الماء لذاته فارساً فارساً فارساً فارساً
ولحدا احباب اذ الماء لذاته فارساً فارساً فارساً فارساً فارساً
ثم اذا اكتف لصغيركم اذا اذ الماء لذاته فارساً فارساً فارساً فارساً
واقه اعلم وقولهم اذ اكتف الماء لذاته فارساً فارساً فارساً فارساً
اعدهما ان يجعلوا اذاته امامته وانهم عليهم سبب لذاته الصعب
الشكوكه ولا يجعل اذ الماء لذاته اذ منه سبب لذاته الصعب
بالقرآن ويستبه ان يكتف هذا الخوارق سفههم من وجدهم في اذ الماء لذاته الصعب
ذاف بلاد عنهم وجد اذنه العنة فالاصنام التي في الصعب له ولابر لغع فلان يكتف اذ الماء لذاته الصعب
رثى لذاته الصعب اذنه من عزله للوقت لان كثث منهم يكتف عوقل اذنه اذ الماء لذاته الصعب
تركوا اذاته الصعب وسوارتهم فمعهم ملائكة علم وعدهم سبب لذاته الصعب
ما رزقا لهم اذ يجعلوا اذ الماء لذاته الصعب
جعل لهم كالجبل الله عزهم يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان
حر من اذنه سبب لذاته الصعب وهم يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان
الرعنات بذلك للشيطان فللحقيقة لا يكتف اذ الماء لذاته بعدهم بذلك وقوله عاصف اذ الماء لذاته الصعب
لا احد يقصد فعن عذلة الشيطان لكنه اذا عاصف اذ الماء لذاته الصعب
عيوب الماء لذاته اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان للشيطان كذلك
ولا يمكن اذ الماء لذاته اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان للشيطان
في ذلك ولكن يمكن بذلك لفلاعنه اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
لا اذ الماء لذاته اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
يعقوب ذلك لذاته اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
الله يكتف اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
قلبي الماء اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
ثم قوله بأنه لكان اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم
يتناول الحجۃ على ما ادفوعله الله من اذنه بالفلحية بعدهم وانه من اذنه وقولهم
البيات اي يكتف اذنه يكتف اذ الماء لذاته بعدهم هذان لاصف اذ الماء لذاته بعدهم

الغيل والآمنا يتحذرون منه سكر أو نر فلحسناً قال بعضهم التكرا مأجور من عزها والرقة الحسنة المعلبة
والرقة الحسنة المعلبة من عزها قال بعضهم التكرا ما يتحذرون منه من لشرات والرقة الحسنة ما يوكل به وإنني أودع قلبي
التكرا خل الأفاجم والرقة الحسنة ما ينبدونه فضلًا وذريكون نور ونورها في بعض الأحوال إن حرج التكرا له في الرقة
وفي بعض الأحوال إن عليل لكم بعثت عاداً إلى العز وامرأة اذن لهم فربما ينكروه إن حرج التكرا له في الرقة
على العطرة فلا يشقوا لهم التكرا فان شعر ورجل لم يحملوا في حرام شفاء وعلق بن عيادة عزها عنه قال النبي
الحسن ألا يسب بمثلكم فما يقال لهم يا إيمان الدين أمنوا إنما المحرر والمثير للأية واختلف أهل الكتاب في ذلك
نزلت قبل سخر المحرر وقال أخوه ذي نواس بعده سخر المحرر كيف كان الأمر فنزل لها فان ذلم المختلفين بمنافقاً أهلاً
في سخر المحرر وفي سخريتهم النبي إذا سخر كثيرها أو لطعن أنها حرام وأما بيت لقون في المعيظ سهوا قد كان ذلك
قبل نزول سخر المحرر ففتح على ابن عيسى كلامه الذي سكر كما يرى وورزق حسنة أسلوبه
ثم صار حراماً بعد ذلك سخر المحرر وآداته كانت تعيذر سخر المحرر بفتح على النبي لهم خشة تحببون وتحذرون من عزها
والاعتنى بالله حلال العالق بعدها حراماً وهو شرط العرض حلالاً من الدبر والذنب والخل وتحذرون ذلك وهو كلام
قال رأيتهم أفرز الله لكم من زرق فجعلتهم منه حركاً حلالاً لأولئك علم وفق لهم فادحروا ذلك إلى الخليل فلتحذرون
لبس البوتا^١ إلى آخر ما ذكر قال بعضهم ألا يدعونها فالمعنوا ما ذكر والمعنى هو المذكرة بما في ذلك أسلوب
وقعده وتنفيذ في العقد في قلبه ان احذاه فعل ذلك والبقاء فيه فلذلك يقولون أن الله
مكث الشيطان في العداء والوسوء فالتلوب وقد فهموا ما في العزم المولى من الله والبقاء في العزم فقلبه ان احذاه
او دينه ذلك وكذا ما يفهم المذكرة في أدوات الشفاعة التي يعلمونها في الشفاعة التي يعلمونها في الشفاعة
على من يذكر المذكرة والشياطين وهو طائفة من المحن يتعلمونها في الشفاعة التي يطلبونها في الشفاعة
وهي جهنم فإذا ذكر لا الشيطان فتقال لهم أنا لا أذكر فتختبر بالأسيا وتعقر عليه من يجزئ أن كان منه في ذلك فتفكر
واما إذا وسايق تذكر فدل ذلك على ان غير المقصود ذلك قلبه وتنفذ له الأمانة التي شرطها هذا النص كي يتحقق
في البشر أن يوفقاً لهم في الطاعات ويتحقق عليهم في جهنم ذلك بمحنة وكان ذلك مخزون في المعاشر فلما أفعى لهم
الله يكتسبونها كافية لهم وقوله^٢ إن هذه ذلك لامة لفظهم تعيقون أعد طيلاً وبياناً للعقلاء أن الله في المخبر ثم
لهم من المدار من خشب يابسه لقاد ما زيني الموت وينخل ما ييشأ وفني ذلك على ما ذكرنا وأسلوب المحقق ثم يجيئ به قوله
ربك على ما ذكرنا وأسلوب المحقق ثم يجيئ به قوله ربك على المحن التي يحيى لها المحرر بغيرها من المهاجر ومحنة احذاه لانها
هذه المهاجر طبائع نعم الطبع سطح المهاجر وهم الكائن معانها فما يعنونها ابداً انها انفسهم لم يدركوا ما صلحتها
من هنوزان بعلمه احمد بيغور الذي ذكره ويشير إليه في أمر وتهبهم ليكتسبوا بالطبع عزف وتعلمه ذلك على نحو المعلم وتعريف اشتراك
بالطبياع تعرف وتعلم ذلك على نحو ما معلم وتهبهم اشتراك بالطبياع من هنوزان فهم المتأذلات نحو المؤذن يسمى الله تعالى
من هنوزان فهم المتأذلة وكذا الطبيعي في المعاشر غير أنهم يعلمون الطبياع وكذا الصغار من المهاجر فعليهم شرط
من هنوزان فهم
ما لا يدرى فهم ما لا يدرى فالبشر لا يدرى فالهم لا يدرى فالبشر لا يدرى فالهم لا يدرى فالهم لا يدرى
الآخر ولهنون المعاشر فهم
قالوا انطقنا الله انطقنا الله انطقنا الله كل شيء لا يدرى انهم فهم فهم فهم فهم فهم فهم فهم فهم فهم
فدل ما ذكرناه فاقرأ عليهم ثم ذلك الذي ولقت ذلك كل المهاجر لا يدرى انطقنا الله انطقنا الله
ومما به معاشها وفروتها وما به فسادها وقلتها كالخل ثم انها اقرض ما ذكرنا من غير تعلمها لغيرها لا يدرى الا بالعلم فهم فهم
لو تجهيز احذتها لمحنة فلانة فلانة اذا ابرى متحفها بالعلم فلانة فلانة فلانة فلانة فلانة
ولما يعادهم لبيعتهم لغسل المحنة فلانة فلانة فلانة فلانة فلانة فلانة فلانة فلانة فلانة
ان كانوا بذلك للبشر بالعلم ليفصل بعده على بعضه ما اعلم بالعلم ويعوق درجة العالق على درجة الحكم اذ ضغط القضا
وللتفاوت في بعده بالعلم فهم ثبت المعرفة للقضى اذ عالجها بجهة كل المعلم بمنزلة الدرجة ولهنونه تبليغ العلم
ولا كذلك فالهداه في سوق صغيرها وكثيرها فمعرفة ذلك ما اعلم فلانة فلانة كانت تهميله كلها مشتركة في ذلك ارجح
والإلهام فلما عانت تحسنه لغسل الذكر قبل بعده قال الله اعلم لما اذن له لاغتسال الغسل اقطع لما اذن له الجملة فيها
ولا يتبنا للبشر لا يباري ارضية تعلمهم والغسل العطبي لهم وتبنا نغير تعلمهم ولاراضية وكما فهم لتبنا
من الحسين فانه اعلم وهو ثابت^٣ ان يخدى عن الحجاب البوتا ومن لغيره عزف^٤ اى ارشدها وادعها بعطرها ان اتحدى
من الحسين بسبعين من السحر فعما يرسونه والخدى ما يسيى الانسان لستة وتحملاً فالخذى بسبعين من المرض وفالله^٥

442

الملائكة الذين عبدوه كفوله ويورنخشر هر جيغا ثم نقول الملائكة أهؤلا إنا نكركما نا يعبدون فالواستاذ
انت ولينا مند وفهم يلما فاعبدون المخوا خبر افهم اما يعبدون فالجن بلمر هر ليعبدوه والقوالهم العقول انكم
لكادنون لعقولهم الملائكة انكم لكادنون او يكذبون فيما زعمون ويدعون وعلمهات فالقول الى الله يومند
السلام او يهيننون كلهم الله يومند ويخلصون للادين ويسلون له الامر وقوله وصل عنهم مكما ناقرها
او يبطل عنهم ما اطمعوا بعبادتهم الامم ناما للة عبد وعاص من الشفاعة والتقاليل كفوله ما عبد هر اليمىروون
الله ز لفي وقوله هوكلا دسفندا وزاعنة الله بدل عنهم ما اطمعوا درجوا من حباده اولبيت من الشفاعة لهم
والقرية الى الله وقوله الذين يكرهوا صدقه عن سبيل الله رذناهم عذابا ضيق العذاب بما كانوا يفسدون
فالبعضهم هوكلا دكانهاره كافر الكفر وقاد تهمهناهم بآفتهم فاصنوا اباعهم فلهم العذاب الدائم بغيرهم
بانفتهم ونرايه العذاب بما ضلهم غيرهم وهو كفوله ليحبلوا اوزان هر كاملا يوم القيمة وغزا وزان المذنبين
بغيرهم وقوله طلبينا اثقال المريضات الامع اثقال الملم لا ينير اخرين لهم يحلون اوزان هر واقفالم واقف الدین اصلهم
ومنعهم عن الاسلام فعلى ذلك عقوله زدناهم عذابا باتفاق العذاب بما اصلوا اباعهم وسعوا في ارض افغانستان
ليبيكرا الاوصي و قال بعض معناه ان عذابهم كما اراد ان يعذبهم الجنة زد عليهم بيتديلها كفوله كلها انتجه جلوه هربنا
جلودنا اينها اوانها كلها ارادت اني تحيز زرعيت لهم سير كفوله كلها خسته زدعهم سير افغانستان هو زر يادة في العذاب
ويحتمل فخرها و هو ان عذابا يفوق الكفر ذات ابدا فنراهم اذ لم عذاب بما كان لهم في الكفر اعمال عسايى بما في
ويتجاوز غر المؤمنين بكافر منهم من المساوى كفوله اولبيك الذين يتقبلون هر حسن ما اهلوا و يتجاوز عن سبيلاهم مما
ما كانوا يعفون لمعنون من المساوى زيد لاصح للفتن الكفر عذابا الكفر مساواهم و اقطعهم فاصنوا اجزاء ادا الاخر وقوله
والتفاقر لضئاعفة لامة دائم لا افظاع له وما ذكر معا زناده والفق و عنده حزق على المضياعفة و فحرف ابر بعد
رضا الله عن زدنا هر عذابا ياضعنفه بمكراهه لفترون وقوله و يوم يبعث في كل امة شهيدا عليهم من افغانهم
يعمل قله من افسهم اي من البشر يحتمل ما ذكر من شهادة الجراح عليه وقوله وحيبيناك شهيدا على هؤلاء
هم اذننا يشهدوا لتبليغ و يشهدوا لحالهم بالخطابة بالطاقة وعلى من رد و كنعب بالاده والتكذيب و قولهم
و نسبنا افغان الكتاب بعتنا بالكل شئ تحمل بعتنا انا كل شئ ما ذكر فيهن بالسوق ذكر الكتاب والاده هذى كنورة
لانه ذكر فيها افغان الكفر جل هرها و اذن بع الله بعتنا كل شئ اليها ذكر فيها ما سخر لهم من افعال الجواهر و ذكر فيها ما وحد
و حسناها و اصر و زعها و ذكر ما حمل بالاصدقاء و مكفاره لما فيه و فيه ذكر سلطانه و قدره و ذكر سنه الكفر و عذاب
و ذكر طارق و بيوق فذا بتبيان كل شئ و يحمل اذ يرون الكتاب بعتنا بالكل شئ اعترف بذلك كاف الكتاب من الامر و ذكره عدا ذلك
و ذكره عدا ذلك اخطارا لامم الاصحية قامشالهم ففيه بتبيان كل شئ من الوجه لله ذكر و يتحمل اذ اذ عذاب
الرسول و جبارته الرسل و الكتب جميع ما اتي بالرسل و الكتب من الاصدقاء والمعنى والوعده او عذاب
كعوله و مهتمنا اقل لهم لحوله و ذلك بتبيان ما اتي به بتبيان كل شئ فلم يجز المقصى عن الاستئصال عمالزم الملحقة من امر
ذكر الكتاب للذين يقوله اليوم احات لكم ذكره ينكم بكى على احوال اصول الاده و اصول الاعدام دون قر و عها ولكن
فند صيف لاذف الشهاده و ضئفه لذكرا عذابها و لسته و لم يثبت بعد جميع الاعدام فرقنا ان لاراده
الاصول دوري الفرج لاما هنها وصفة الكتاب بع الله بتبيان كل شئ فلم يجز المقصى عن الاستئصال عمالزم الملحقة من امر
الذریانه مثل لا ابدان يكتطم جميع ذلك كذلك قال اذا الكتاب بتبيان كل ما وقعت الله حاجه في اصول الدين من الاین
ما افغان العياد او الاعدام من المحكمة فالحقوق و عکلام الاجرام التي يقتضهم صراحتهم و عشرة الاخوان و صيحة
السرور و مصطفى الكتاب كل هن اليمونة من اصول الدين و ما ورد ما ها يذكر من ذكر لا اليمان الرسول يعني اهلا
ما اشاره له لبتلهم و دلاله والرجبه الثاني اذ يكره بتبيان بالكل شئ ما ينتظم الاصحية من بجهه و مشكله فهم تتم بالرسول
بتلهمه و تغييره و ايضاح مشكله ابتلهم كلها بتبيان الكتاب لا انتظام بعضه بعضه قد يحمل لا يذكره بتلهم
ذكر الكتاب بتلهم عدوها فاغر طذين التي يجيءون الذين ذكر ما اعد لهم الله بتبيان كل شئ ظاهره بتلهم زمانه بنو هر الاده
والزمتههم المرض و قيدهم في كل اذ اجعله بتلهم الكتاب بتبيان الرسم بالتدبر العدم باهله من هنديه بجز و عده عاليه
و سع المقدمه من ما ذكر فيه الاصدقاء و بما يجرهم عن الطمع فتأليفه و فضله لم يعرفوا اذ الله تهنا فذاته لهم فيما
اللحاجه والجاههم الصريحه الى من يعلمهم على الحق فيما اهلوا عن ذلك لمولد منه الاعدام و اذ عنا فاعلم الله تهنا
ويكين في جميع ما امهله الله من الملحقة للعلم الاصح و حصون الالفة و مالهم و مسلماتي الاصح و سمعهم الاصحه و اعلم
والذئب ان يكره في بتبيان كل شئ الطلب من عنده بالكتب في الظرف كل ما نزل لهم من الحججات الى الاكب و يكتون بليل
ذلك لكن بخلاف الاسباب و مصل المحبتيه العلم و ذلك يحيى ملخص اما رحبي كل شئ و وصفاته فالاسباب
الجيم و اجزلها من اذن لاستاذ الباش و الراش و لجز اذن خلقنا من رب ثم اخبرنا بذلك جيما من نفس بلحة على بعض

كل ما ذكر الله به اختلافاً لا سبباً ولا ولدعاً له إنما ذلك كذا قال إنما الكلام في جعل المحسوسة أدلة لكل فايت
معناه أن الله سبحانه جعلها أدلة بحسبها إلى كل فايت بالتأمل والنظر في كون المحسوسة شارعه للرء الأهل لاختلاف
الدرجات في حدة البيان مما قد يعلم الله تعالى كذلك حتى وإنما القلم منه من كلامه أنت اخرج كلية أموي وأقام العرش
والستقيه بما على ذلك مدارها من رف هذا المحسوسة فشله أمر القرآن عاصلاً الموضع الثالث أن يكون فيه بيان على النزف
الأسماء مرت وحمل الكشف ثابتاً كذا كان منه على الرؤوف مطلقاً فما تعلم من ملوك الصالحة إلى ما في ذلك المعانى من الأمور
مختلفة منها يقع بمعنى الوجه من هنا الكتاب على اختلاف وجه الرجح من زمانه على زمانه اذ لم يذكرها
في ذلك والاستدلال بآياتها وضخمة بخلافه في ذلك وصحته عن زين أو غير ما شاء من
ترتيب الحكم في حوالتفاق لغيره من الأمور ويفسر ذلك ما يريده الله تعالى بنبيه على ذلك فأن الطف رب العالمين
يبدأ عامله الأخبار والأنباء التي تحيط بنا جميعاً أبداً عنه وتقبورها أو إخفاقها هو كاتبة الحفظة وفضيحة ملوك الممالك
أول محفلة من الخلق في وقت واحد فما اطراف الاكاذب وتحتها وذلك كله حدا الطف الذي يعزى البشر على الدمار
فعلى ذلك أمر ربنا أن كل شئ مما اتيه الرجوع بتأويل الآية الماعنة للأمور واعتها كقوله وجعلنا من الماء كل شئ
حي فإذا بُثُّت وفِرْقَه لا يُوقِّعه ولا يُهْبِطُه وإنما عندنا أن ليس بهما عندنا نادر صحب خفظ العدد على ما ذكر قرآن
فإن حسنة أو سوءاً يُهْبِطُه لحد هما مابينه وهو للثانية ما يُهْبِطُه غيره لكن الوجه المقصود هنا يعم ما يُغَافَه من المحسوسة
اصحه الواقع تحت العراس الذي هو الباء الذي من جده حرفه قوله رحمة رب العالمين خاتمه عزوجاً أن المحبوب في
كلامه حسوساته ثم ما يُهْبِطُه غيره مما يُصيّر بالتأمل والرجح التحبيبات الوضوء وأذن بعد وقرب بدلاته
كمحسوسة ذات التأمل في الاستياء من ملوكه إلى ملوكها فالحق في ما يُهْبِطُه فما يُهْبِطُه على ذلك
حذاي في تخلصه في ذلك دليل فاصحه الباء في حقيقته هو أن الطهور وواسطه أطهار الاستياء متقاربه في على ذلك
معاديه في الطهور وحيلته ارتفاع السوار عن القلوب وبخت حقائق الأمور لما على قدر العقول فإذا قدر ذلك
وما يُهْبِطُه على مقدار ملقيه على الطهور رفاه المعرفة فعن ذلك فهم فهم وفتحه وبشرى للمرتضى يعني
يُهْبِطُه وقد بذلنا لك كل شئ وقوله تعالى وحده كله ولحد اذ برجه وهم ما يُهْبِطُه لهم ووضوح كثرة قالوا السبل كاده
يُهْبِطُه لهم ويوضح فنيين لهم فاصحه الذي من عاند وكابر ولهذه والصلة المؤمنين خلاصه على ما ذكر وهم وفتحه
و بشري المسلمين ذكر طهارة واسعها وفقهه إذا انه يأمر بالعدل والحسنة وابتدا ذى القرني قال الحسن
ان الله يأمر بالعدل لا ينكر بالحكم فيما بينهم بالعدل قوله واحسنهم في العطاء لا يكتفى حسنه بمحمله لكن
الآخر يكتفى به بحسبه وبين الواقع أنه يعامل ربها بالعدل لأن العدل هو وحده الشيء بحسبه وهو لا يعود على الطرف الآخر
عن العدل حتى تكون في حد الأحسنة فيما بينه وبين ربها وقد رأى بعض الخلقه أن ما يكتفى به من العدالة
محظى الله وأمثاله فلا يكتفى بمحظى الله وتعلمه ابتداع القربي في العطاء الصدقه من حزير لزوع المفروضه
ويُهْبِطُه على الفتن والنكارة التي يُهْبِطُه كلها فقل إنما يُهْبِطُه العدالة يأمر بالعدل او يكتفى بالشيء المعلوم
والحسنة هي ما يُهْبِطُه من ملوكه أو الملائكة حمله العطاء لا يكتفى بحسبه فما يكتفى بالمربيه المربى
والارحامه فني عن لعنةه فلنكر والبغى هو احسن كل ما يُهْبِطُه ابن عباني عقادة فمعاده وفهر همه يأمر بالعدل
إلى العجيد فقوله واحسنها قال ابن عباس وقتاده احاديث المفرائض وحال عقابه لاخته من ملوكه فعنهم بعض
لما عرضه ابتدأه في صفة الأخطاء وبنها لفخرها في ذلك اذ انها ونكرها لا يكتفى بحسبه فما يكتفى بالعدل
ما لا يضر فالشرع والنبي وقبل المثل وعده في النار وكم يكتفى بالعدل لا يكتفى بالعدل ما لا يضر
اعلم وفتح كل شئ موضعه فنصل فيه كل شئ التحليقة غير ان يحصل العبرة لله في الاكتفاء لا يضر له في الحسين ولا
الغير ولا يضر بحسب الاعنة والاعنة الى العبرة لا يضر بحسب العبرة الى العبرة لا يضر
ما لا يضره المكتف بذلك فعنه العدالة وفتح كل شئ موضعه المكتف في موضعه المكتف ثم من صفات الله اعلم
فاما الاحسان فما لا يضره كالعدل فلذلك ان جبريل عليه السلام عن الاحسان في حبسه قال ان الله فتك الله
ما لا يضره فاما افعلن الله كلامه فلذلك ترى ان تراه فانه في الدليل بعد كلامه يكتفى الله يكتفى ايا طلاق
رضاه وفذلك العدل في لحلصه له وطلب رضاه فهم الاحسانات يكتفى وتحتها احدها كما ذكرنا ان يقول له كاتنه
براه و ذلك بعذابه و يكن ربها والثانية فيما يُهْبِطُه وهو اذ يحيط بهما اذنه لفذلك اذنه وفذلك
على الدليل فبحسبه لما يكتفى فادعه اعني بالقتال والحرق مثله بيننا وبين اهل الحرب فان ذلك بالذات لا يضر
لانه اذا اذن بفتحه فلم يكتفى فادعه اعني بالقتال والحرق مثله بيننا وبين اهل الحرب فان ذلك ما يكتفى
لانه اذا اذن بفتحه فلم يكتفى فادعه اعني بالقتال والحرق مثله بيننا وبين اهل الحرب فان ذلك ما يكتفى
رضاه لكنه في الحقيقة وعده حيث يفهم القول على اقسامه اذ كان قبل قصبة القفال والحرق وجب عليه دفعه ورجم الاعليل

مِنْ كِتَابِ الْأَرْجَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَقُرْبَةٌ بِسْمَ الْذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ لِلْأَكْفَارِ
أَجْلَلَ أَفَهَ عَنِ الْأَكْفَارِ وَتَنْزِيهُ مَا قَاتَ الْمُعَذَّلَةَ فِيهِ وَظَنَتِ الْمُكْحَنَةَ بِمَا لَوْكَدَ وَالْحَاجَةُ جَمِيعًا مَعَ الْخَلَقِ وَرَدَ
فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ تَفْسِيرِ سُجَادَةِ اللَّهِ فَقَالَ هُوَ تَنْزِيهُ اللَّهُ عَنِ كُلِّ شَرٍّ مُّفْعَلٍ فَوَلَّ
سُجَادَةَ النَّعَامِ عَنْ كَعْبَةِ الْمَدِينَةِ إِلَيْهِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَيْهِ الْأَقْصَى فَأَنَّهُ أَعْلَمُ كَمَنَ ذَكَرَ أَنَّهُ قَدْ رَأَى أَنَّهُ يَعْبُدُ لِنَادِيَةً
مُسِيقَةً شَهْرَ دِيْرَدَرَةِ الْحَلَامِ الْمُوْرِيَّ بَعْدَ الْمَوْتِ وَبِمَا لَمْ يُحْفَظْ لِرَسُولِهِ عَنِ الْأَعْدَاءِ وَلِلْفُلُولِ وَالْهَفَادِ أَيْاً بَوْتَرَةِ دِسَالِتَهِ وَقَطْعَهِ
جَمِيعِ جَبَلِ الْمَكَنِ بَيْنَ الْمَوْلَى وَالْمُخَالَفِينَ وَقُوْلَرَتَهِ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَيْهِ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى أَوْ سُجَادَةِ الْمَقَدِّسِ وَسَمَاهِ الْأَصْصَى
وَهُوَ الْأَبْعَدُ مِنْ قَصْبَى فَيَصْبِحُهُ مُؤْقَاصِيَّا وَأَنْسَاهِ الْأَصْصَى كَانَ بِمَيْزِ لِتَكِيَّ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَسُجَادَةِ الْمَقَدِّسِ فَنَكَوْنُ
ذَلِكَ بِعَاقِبَتِهِ ابْعَدَ وَقَرْبَتِهِ الَّذِي يَرْكَأُهُوَهُ مِنْ مَيْبَارِكَ الْكَثْرَةِ أَنَّهُ لَهُ قَرْبَتِهِ فِي سَعَدِهِ وَقَلِيلِ سَعْيِ بِالْأَكْلِ
كَانَ مَكَانُ الْأَبْنَيَاتِ وَمَقَامُهُمْ وَبُورُوكِ فِي سُكُونِهِمْ وَمِنْهُمْ وَاسْطَافُهُمْ وَغَلَّهُمْ لِنَرِيَهُ مِنْ تَارِيَتِهِ
الْحَسِيدَ بَعْنَمَا أَنَّ بِنَاهَا الْأَيَّا الْمَعْقِلَةَ لَأَنَّهَا لِلْحَسِيدَةَ أَكْرَرَتْ قَلْعَهُ الشَّيْهَهُ وَدَفَعَ لَوَسَاوِشَهُ فِي الْعَقْلَيَهِ أَذْلَاسِكَ
أَحَدَفِيَهَا كَانَ سَبِيلَ مَرْقَهِ الْحَسِيدِ لِلْمُعَيَا وَقَدْ يَعْتَرِضُهُ بِالشَّيْهَهُ وَالْوَسَاؤِشَهُ الْعَقْلَيَهِ لَأَنَّهُ لَأَيْشَكَ لَحَدِيقَهِ
أَنَّهُ كَوَوْلَجَنَّهُمَا أَنْ تُرَى رَسُولُهُ أَيَّاتِ حَسَنَتِهِ نَضَطَرَ الْمُتَصَفِّنَ عَلَى قَوْلَهَا أَيَّجَابَهَا فَالْأَمْرَ الْمُلْمَعَهُ نَرَهُوْلَهُمَا
أَنَّهُ كَانَ يَخْبِرُهُمْ مِنَ الْأَخْبَارِ حَتَّى أَنَّهُ رَأَى عِزْفَلَانَ وَأَمْوَرَأَ تَعَلَّمُونَهُ لَا يَقُولُ الْأَغْنَمُ شَاهِدَهُ وَعَنِ الدَّسْنِ فَلَلَّا عَدَ
الْحَرَقَ وَلَا هَوْافِكَ وَلَا هَوْافِرَهُ وَلَا اسْاطِيرَهُ لَأَرَلَنِي عَلَى مَا نَسَبَهُ إِلَيْهِ الْمُحَرَّقَ وَإِلَى الْأَكْنَثَ وَالْأَفْرَهَ تَأْنِي الْأَنَهُ
السَّالِكُمُ كَانُمَا الْأَيَّبِ مِنَ الْأَيَّا الْمَعْقِلَةِ قَالُوا أَنْزَسَهُ وَعَادُوكُمْ مِنَ الْأَبْنَيَاتِ اللَّهُ كَانَتْ فِي الْكِتَابِ الْمُقْرَنَهَ قَالَ الْأَسْاطِيرُ الْأَوَّلِيَهُ
وَأَغْنَمُ عَلَهُ بَسِرَّ الْأَسْاطِيرِ مَا فَوْقَ زَلْزَلِيَ الْأَخْبَارِ أَنْ يُرْجَعَ بِهِ إِلَى السَّلَامَ حَتَّى يَأْتِي لِغَانَهُ الْأَبْنَيَاتِ الْمَاصِنَهُ فَبَلَهُ وَمَادِرُهُ فَهَا
ضَخَنَ فَقَوْلَهُ مَا قَالَ الصَّدِيقُ وَضَخَنَهُ لِعَصَنَهُ كَانَ عَالِذِلِّ كَخَانَ الْشَّهَادَهُ فِي ذِلِّ وَلَا فَقُولُهُ بِمَقْدَارِ عَمَقِ الْأَيَّهُ
أَنَّهُ كَانَ بِالْأَيَّبِ مِنَ الْمَعْدَسِ الْمُحَنَّا الْأَصْصَى وَلَا نَزَدَ عَلَيْهِ لَأَنَّهُ مِنَ الْأَخْمَادِ فَلَا تَسْمِلُ الشَّهَادَهُ بِهِ

53

409

460

أَنْ يُفْجِحَ جَلَوْدَهُ وَسَكَنَتِ النَّارُ زَدَ نَاهِرَ سَعِيرَ الْيَهُ يَعْوَدْ بَنَارَ كَا كَانَتْ وَجَعَلَتْ تَلَقِبَ عَسِيرَ كَعْوَلَهُ كَمَا فَجَحَ جَلَوْدَهُ
بَعْدَ نَاهِرَ جَلَوْدَهُ أَغْزَهَهَا قَالَ بَعْضُهُمْ هُنَّا إِنَّا كُلُّهُمْ خَلَمْتُمْ مِنْهُمْ فَلَمْ يَرْكِنْهُمْ فَأَسْكَنَتِ النَّارُ هُنَّا بَعْدَهُمْ بَدَلَهُ
جَلَوْدَهُ أَغْزَهَهَا حَدَّ لَهُمْ فَنَكُونُهُ وَقَدْ أَوْبَعْصَنَهُ قِبَلَهُ بَعْضُهُمْ قَالَ الْقَبْتِيُّ جَسْتَ أَسْكَنَتِ النَّارُ هُنَّا وَلَمْ يَرْكِنْهُمْ
الْجَرْبِيُّ الْجَمَدَ تَخَذِّلْهُمْ حَمْدَهُ فَلَمْ يَرْكِنْهُمْ هَا شَيْءٍ قَبْلَهُ هَذِهِ هُنَّا مُؤْدَدَهُ وَقَعْلَهُ زَدَ نَاهِرَ سَعِيرَ كَاهِيَهُ أَرَادَتْهُمْ فَتَلَقَبَ
بَكَاهِيَهُ أَبْعَضُهُمْ سَعِيرَةَ الْنَّارِ يَقَالُ سَعِيرَتِ النَّارَ إِذَا وَقَدْ هَنَّا فَيَعْالَمُ نَاهِرَ مَسْعُورَةَ أَيْ مَوْقَعَهُ وَقَدْ رَأَيْتَ ذَلِكَ
جَرْبِيُّهُ أَعْذَلَكَ لَذِكْرَ جَرْبِيُّهُ بِأَفْنَمْ كَفْرُوا بِإِيمَانِهِ تَنَافَقَ الْمَلَائِكَةُ إِذَا كَلَّعْطَامَهُ وَغَافَاتِهِ أَشَنَّ الْمَعْوَقَهُ حَلْقَاجَدَهُ
ثُمَّ قَالَ أَلَمْ يَرَوْا إِنَّا نَهَى الْمُنْتَهَى وَالْأَكْرَبَ قَادِرُ عَلَى إِنْتَلُوكِ مُتَلَّهَمَهُ أَفَلَمْ يَعْتَبِرُ طَعَمَهُ نَيْطَرُوا إِنَّا سَلَّهَ خَلَقَ
السَّمَاءَتِ عَلَى الْأَرْضِ قَادِرُ عَلَى إِنْتَلُوكِ مُشَلَّهُمْ هُنَّا الْأَهْبَابُ الْمُكَبِّلُونَ حَمَنِيَهُمْ أَحْدُهُمْ أَنْكَمْتَهُمْ وَنَاهِرَهُمْ مَهْمَالَوَالسَّمَاءَتِ
وَالْأَرْضِ وَحَالَتِكُمْ خَلَقَنَّ السَّمَاءَتِ عَلَى الْأَرْضِ مَلِيُّ الْأَبْدَاءِ وَخَلَقَ سَلَّهُ الْخَلَقَ عَلَى الْأَبْدَاءِ بِلَا احْتِدَاءَ تَعْدُمْ سَيِّئَةَ
أَفْظُمُهُمْ كَبِيرُهُمْ مِنْ خَلْقِ شَيْءٍ دُوَّنَهُ فَنَوْقَدَهُ عَلَى إِسْتَأْنَالِ الْمَفْعَلِ الْمَغَادِرَةِ أَعْدَدَهُنَّا نَاهِرَهُمْ أَسْتَأْنَامِ
مِنْ ابْتِدَاهُمْ أَثَانِيَهُمْ خَلَقَ السَّمَاءَتِ وَالْأَرْضِ وَخَلَقَكُمْ فَلَمْ يَخْلُقُهُمْ الْفَتَاهُ حَلَصَتْهُمْ خَلَقَ النَّسَاءَ لِلنَّفَاهُ
خَاصَّةَ لِلْعَاقِبَةِ قَبَّتْ وَلَعَبْ فَدَلَّهُ إِنْهُ خَلَقَكُمْ وَخَلَقَ السَّمَاءَتِ عَلَى الْأَرْضِ لِعَاقِبَةِ وَهِيَ الْعَيْنَ عَلَى ذَلِكَ يُبَحِّجُ قَوْلَهُ
وَجَعَلَ لَهُمْ جَهْلَهُ لَأَرْبَبْ فِيهِ أَيْ لَبَثَ لَأَرْبَبْ لَأَرْبَبْ لَأَرْبَبْ لَأَرْبَبْ مَعْنَوْهُ لَا يَتَكَبَّرُ وَإِنْ يَكُونَ قَلْهُ وَجَعَلَ لَهُمْ جَهْلَهُ
لَأَرْبَبْ فِي دَاعِيَ الْمُوتِ الْدَّعَيَهُ تَسْقُصِي إِبَالْمَهْمَهُ كَهْنَهُ لِمَخْلُقَهُمْ الْمُوتِ خَاصَّهُ وَكَهْنَهُ لِلْعَاقِبَهُ وَهُمْ مَادِكَنَا وَاللهُ أَعْلَمُ
وَوَرَتْتَهُ فَإِنَّا لِلظَّالِمُونَ الْأَكْفَارُ^{۱۰} أَيْ كَفَلَ الْبَعْثَ وَالظَّالِمُونَ هُنَّا هُنَّا لِلْكَافِرِ^{۱۱} كَانَهُ قَالَ غَابِلَ الْكَافِرِ^{۱۲}
كَفَرُهُ وَاللهُ أَعْلَمُ وَقَبَرِيَهُ فَلَوْلَا نَمَلَكُتْ خَرَائِنَ رَحْمَهُ زَدَ نَاهِرَ سَعِيرَهُ أَرَادَتْهُمْ خَشِيهَ الْأَنْفَاقَ^{۱۳} حَمْلَ الْأَيْمَهُ وَجُوَاهِرَهُ
فَالْأَعْصِمُهُمْ هُوَ صِلَهُ مَانَقَرَهُ مَنْ اسْؤُلَهُ وَهُوَ تَهْرِنَهُنَّ لَكَ حَتَّى يَعْرِلَهُنَّ إِنَّمَا الْأَرْقَنِيُّوُعَمَاً أَوْ تَكُونُ لَلْجَنَّهُ
شَنِيَّلِهِ وَعَنِيَّلِهِ وَتَكُونُ لَكَ بَيْتَنَنْ خَرْفَ وَقَوْلَهُنَّ لَكَ لِجَنَّهُهُ إِنَّمَا الْأَنْهَيَهُ
فَالْمُنَادِيَ الْأَسْتَهَنَهُ^{۱۴} مَا حَدَّهُنَّ لِلْعَاهَهُ فَإِنَّهُنَّ لَمْ يَعْلَمُوْهُنَّ لَهُنَّ لَهُنَّ لَهُنَّ لَهُنَّ
إِذَا اعْطَاهُمْهُمْ مَا لَوْعَلَهُمْ مَنْ اسْتَوَالَ سُؤَالَهُنَّ تَعْنَتْ وَرَتَكَهُمْ إِلَيْهِمْ وَالْمَوْكَلَهُمْ مَنْ اسْتَوَالَهُمْ
بَيْنَ الْأَذْنَيْنَ^{۱۵} سُؤَالَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ
إِذَ الْأَنْسَكَهُمْ خَشِيهَ الْأَنْفَاقَ^{۱۶} فَرَمَ خَاصَّهُمْ أَنَّهُمْ لَوْعَطُوهُمْ مَا لَوْعَطُوهُمْ^{۱۷} إِذَا مَذَرَ لَهُنَّ تَعْنَتْ
أَمْ لَوْتَزَدَهُلَيْهِنَّ تَعْنَتْ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ
وَلَمْشَالَهُنَّ تَعْنَتْ^{۱۸} إِذَا قَوَاعِدَهُمْ لَهُنَّ تَعْنَتْ فَمَلَكَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ
الْأَنْفَاقَ وَلَوْقَسِيمَ عَلَى النَّاسِ وَعَاهَدُهُمْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ لَهُنَّ تَعْنَتْ
وَهُوَ كَوَفَلَهُ وَمِنْهُمْ مِنْ مُعَدَّاهُهُ لَيْئَنَتَهُمْ مَنْ اسْتَهَنَهُهُمْ^{۱۹} لَيْئَنَتَهُمْ مَنْ اسْتَهَنَهُهُمْ^{۲۰} فَهَذَا الْخَبَارُ لِمَنْهُ عَزَّلَهُ
وَعَادَهُمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَكَاسْتَكَبُرُوا مِنْ الْأَمْوَالِ وَجَمِيعُهُمْ إِذَا دَلَّهُمْ لَهُنَّ تَعْنَتْ
لَهُنَّ تَعْنَتْ^{۲۱} الْمَلَمِيَّنَقِيلَ الْمَلَمِيَّنَقِيلَ الْمَلَمِيَّنَقِيلَ الْمَلَمِيَّنَقِيلَ الْمَلَمِيَّنَقِيلَ
لَمَلَمِيَّنَقِيلَ الْمَلَمِيَّنَقِيلَ الْمَلَمِيَّنَقِيلَ الْمَلَمِيَّنَقِيلَ الْمَلَمِيَّنَقِيلَ الْمَلَمِيَّنَقِيلَ
إِذَا مَلَكُوكَهُمْ مَا ذَرَهُمْ^{۲۲} مَا بَلَّهُمْ^{۲۳} إِذَا مَلَكُوكَهُمْ مَا ذَرَهُمْ^{۲۴} مَا بَلَّهُمْ^{۲۵} وَكَانَ
الْأَذْنَاتِ قَوَدَهُ^{۲۶} حَمِّتَهُنَّ تَكُونُ هَذِهِنَّ تَكُونُ هَذِهِنَّ تَكُونُ هَذِهِنَّ تَكُونُ هَذِهِنَّ تَكُونُ
الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۲۷} عَادَهُمْ الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۲۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۲۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۳۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۳۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۳۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۳۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۳۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۳۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۳۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۳۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۳۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۳۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۴۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۴۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۴۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۴۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۴۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۴۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۴۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۴۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۴۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۴۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۵۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۵۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۵۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۵۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۵۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۵۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۵۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۵۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۵۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۵۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۶۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۶۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۶۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۶۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۶۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۶۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۶۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۶۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۶۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۶۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۷۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۷۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۷۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۷۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۷۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۷۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۷۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۷۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۷۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۷۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۸۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۸۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۸۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۸۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۸۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۸۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۸۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۸۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۸۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۸۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۹۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۹۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۹۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۹۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۹۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۹۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۹۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۹۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۹۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۹۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۰۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۰۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۰۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۰۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۰۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۰۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۰۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۰۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۰۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۰۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۱۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۱۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۱۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۱۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۱۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۱۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۱۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۱۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۱۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۱۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۲۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۲۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۲۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۲۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۲۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۲۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۲۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۲۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۲۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۲۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۳۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۳۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۳۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۳۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۳۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۳۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۳۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۳۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۳۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۳۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۴۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۴۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۴۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۴۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۴۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۴۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۴۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۴۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۴۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۴۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۵۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۵۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۵۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۵۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۵۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۵۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۵۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۵۷} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۵۸} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۵۹} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۶۰} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۶۱} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۶۲} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۶۳} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۶۴} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۶۵} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۶۶} الْجَنِّيَّنَهُمْ^{۱۶۷} الْجَ

لَمْ يَجِدْ وَلَدًا وَلَرَبِّكَنْ لَهُ شَرِيكٌ بَلَّ الْمَلَكَ • ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ جَمِيعَ مَا يَقُولُ بِهِ الْحَاجَةُ إِلَى السَّوْجِدِ لَأَذْنِنَفِي التَّوْحِيدِ
إِنَّمَا نَفِي لِأَهْدَالِ الْجُوْهَرِ الَّتِي ذُكِرَ مِنْهُمْ مِنْ قَالَ الْبَلَدُ وَهُمْ أَهْبَادُهُ وَهُمْ مُشَرِّكُوا الْمَرْبُوبِنَفِي
مَنْ قَالَ بِالْبُوكِي قَالَ الْعَوْنَانِ مِنَ الْمَذَلَّةِ هُمْ لَسْفِيَّةٌ حَيْثُ عَالَوْا أَنْشَاءَهُمْ هَذَا الْعَالَمُ لِيَسْعَيْنِ بِهِ عَلَى الْخَلْصَةِ مِنْ وَثَاقَ الْمَظْلَمَةِ فَنَزَهَ اللَّهُ
عَنْهُنَّ فَنَزَهَ بِرَبِّاهُ عَنْ جَمِيعِ مَا قَالُوا فَنَزَهَ لِكَلْدَنَ الشَّاهِدُ الْمَذَلَّةُ مَا يَتَحْدِثُ وَيَطْلَبُ مَا لَمْ تَرَهُ بِهِ إِلَّا سَتَيْنَانِشَاءَهُمْ عَنْ وَحْشَةِ الْحَاجَةِ
مَتَّهُ فَيَسْعَيْنِ بِهِ عَلَى فَقْهَنَاهُمَا أَفْلَذَهُ بِخَافَةِ مِنْ عَدَوِهِ فَيَسْتَنْصِلُهُ عَلَيْهِ وَاهْتَمَعَنْ اذْنِصَبِيَّهُ شَئِيْهِ مِنْ ذَلِكَ وَكَذَبَ الْبَرِّ
فِي الشَّاهِدِ مَا يَتَحْدِثُ لِلْعَوْنَةِ وَالْمَقْوَى عَلَى بَعْضِ مَا الرَّقَمَافَهُ وَالْوَطَى مِنَ الْذَلَّةِ مَا يَتَحْدِثُ فِي الشَّاهِدِ لِلْأَسْتَضْهَارِ بِهِ عَلَى أَعْدَادِ
وَاللهِ يَتَّسِعُ عَنْ أَنْ يَقْعُدَ الْحَاجَةُ إِلَى شَئِيْهِ مِنْ ذَلِكَ لَرْفَعَهُ وَلَرَبِّكَنْ لَهُ لَرْفَعَنَ الْذَلَّةِ أَفَلَا يَتَحْدِثُ الْأَوْلَيَاً لَيَتَرَنَّهُمْ مِنَ الْذَلَّةِ
بَلْ أَمَا اتَّخِذَنَا فِي لِيَارَ رَحْمَةَ مِنْهُ وَرَغْبَلَأَلِيسْعَرِزْ وَاهْرِتَبِلَكَ وَكَبُونَفَنَهُ مَطَاهَ وَذَكَرَ لَهُ يَتَحْدِثُ عَلَدَأَلِعَدْ خَلَقَ الْأَوْلَادَ لِتَعْلِمَ
أَنْ لَدِيْنَ نَحْمَلَ لَأَشَهُ مَا يَصْبِعُ لَانْ يَتَحْدِثُ لِنَفْتَهُ قَلَّدَأَعْقَالَهُمْ أَنْجَكَنَ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلَكَ قَلَوْكَانَ عَلَى مَا يَقُولُهُ الْمَعْزَلَةُ
أَنَّا فَهُ لَمْ يُرِدْ لَأَحَدٍ مِنَ الْكُفَّرِ الْمَلَائِكَةُ الْمَلَائِكَةُ الْمَلَائِكَةُ كَمَا كَانَ لِشَرِيكٍ فِي الْمَلَكَ وَهُمْ أَنْفَرُ أَعْنَمَ الْهَجَّاصِ الْمَلَكَ
لَا نَفْتَهُمْ وَأَرَادُوا إِنْ يَكُونُ لَهُمْ الْمَلَكُ فَجَعَلَ مَا أَرَادُوا وَأَفْلَمَ يَكُنْ هَا أَرَادَ اللهُ وَاتَّهَافَ لِمَ دَقَّوْرِتَعْلَمَ كَبِيرَ تَكْبِيرَ لِيَهُ
صَنْعَهُ عَاصِفَ رَفْسَهُ رَفْسَهُ قَلْفَ عَنْ جَمِيمِ مَعَ الْخَلَقِ مَكِينَ غَذَلَكَ عَطِيهِ وَبَكِيرَ افْعَزَ عَمَادَرَ فَادَرَتَهُ مَكَذَافَ غَطَّافَ قَبْرَهُ الْكَلْمَ

سورة الحكمة

163

اشفأنا علىهم فلا يحملون بعاتاً لهم للقتل وفقالت امرأة لشقيقه ولكن كان يقتلهن لم يضره
القتال لما أسلمه فيسلو فإذا هم ملوك وفقيه ذكر الملعونين وبيته من لهم من ويحيى أحد هم ما الخبر
عظم عجل النزوب في قلبه فلم يذكروا خطيئتهم المعنونة كما ذكرنا ذلك في دعوة رسوله لهم بذلك
الذئاق الآخر فوق ذلك جرم عن رشحه بما يسوقه ويؤديه إلى شفاعة علهم منه لأنهم إنما يكترون
المتكبر بهم يقاتلونه في ظاهره يذمهم وفقال الشفاعة طرق القلب على مافقهم ثم رسوا الله في عملهم وعزم
ثمة بهذا الحديث سى العزاء بحديث ما قال الله تعالى نزل الحسن الحسين بكتاباً سجدة باسمه فقضى
وندكته في كل أملاكه وما هو سبب المكتوب إلا أنتم نفسكم كلامه العذاب الله عزوجل
الأرض زينة لها وإنما النبات الذي يعلمهوا ولهم ملجعل لهم من النعم التي ينزلها لهم
وهي من لمحجعل لهم ذلك كنبات كلها ولذلك لا يذم صيانة ولكن لكتير هررها يحترمها باقامة الحسن والزراد
 كذلك ففيه دلالة أن ليس للأحاديث تناوله ملجعلها إلا إذا ذكرها فلابد من عذرها
فاسأله ذكر همزة الأرض مما على الأرض زينة ليس لهم حسنه إلا إذا بالامر الذي ينزلها
ليبلوك كما يعلمون حسنه ثم من الناس من يرجع بين الآيات في فهم حسنه للبتلة فالآية التي يذكر في
على ذلك يتحقق له أن يحصل على الأراضي زينة لها التي ينزلها لهم بما ينزلها لهم باقامة الحسن والزراد
فإنه لم يعلم بعدهم من يعقل أنهم يملكونها بالحق ليتزودوا به لما بعد المعرفة كي يتقدوا وتفتح حال السعة
قال خالد الأصبهاني والسند في ما يزيد في حال السعة فلذا دل في حال الصبي فعلى ذلك أن يستدعيه
فلذا دل بعد التزويف في الحديث قال يجعلون ساقيلها معياناً جنداً أعيتها لهم فالختير لهم أيضاً بنهايتها
الآمال وتأويله أى يبتليهم بالخاء والستة وبالصيغة والشدة كي لا يعتنوا بهم بالشر والخفة في الآلام
ويجعلون وقله حذلبيونكم بشيء من الخفيف للجمع وقوله ولكنهم بذلك ستة والستة سبعون فعن ذلك يتحقق له
أن يحصلوا على الأرض زينة لها التي ينزلها لهم حسنه علماً بالحق أو على العقول فعن ذلك يتحقق له
بالستة والستة والستة قال القبيح المعد للستة وسبعينه قبل للتراجم معيناً الآية
الأرض والجزء الأرض التي لا تنتهي شيئاً يقال أرض حزف عارضه لجزء عقال أبو عبيدة الجوزي الأرض التي
لا تنتهي شيئاً يقال أرض حسبت قبل العشب وبقل عذر حسبت وبحمل أمر عني بالكتور العزيز
افتري أى يقبل عقوله فعلي ذلك قوله ألم حسبت يعني بل حسبت أنا أصطاكي لكهف رأسه كالثاني لا يحتسب أن يحصل
أي ثانية أصطاكي على الأنجام بما أذكرناه ذكره ويخرج على وجيهين لم يدعهما على الامر ولا يخشى عليهم
أي ثانية أصطاكي الكهف من يأتني بعجاً أى ما ذكرنا بل حسبت وهو كذلك كالثاني لا يحتسب أن يحصل
قال قبيح كافيناً أنا أتعجب أى يحب منها إلساً أياً كان أتعجب منها أنا أتعجب أياً كان أتعجب
بعضهم الكتاب الذي كتب عليه ما يفهم كفالة كتابة قرآنها يكتوب وحال بعضهم الذي لا يدركونه كهف
الريح الذي يكتبه فيه أسامي قبوره كفالة الرقبة لكن سالت كهفه فقال
إنه القرية التي تخرج منها وقيل القرية التي تكتب الكلب فعن ذلك قال لا أدرى صاحب القرية لكن سالت
الكهف فأذلل ذلك بباباً لهم وهم لا يرسلون لهم عن الكهف كأربعمائة قاعساً كالراموساً أصحاب الكهف
فأي شيء يجري لهم أن تستغلوا به فلذا نشتعل به ثم ما قال عاصمة أهل الثواب إن رسول الله سُل عن قصة اصحاب الكهف
وابنائهم فقال أجركم عذابكم سَيَّئَنْ فعانتها الله تعالى بأذى جسدها الوحى كذا كان عذابها فتنلا عذابه ولا ينقذ لها
لشيء أذى فاعله لا يفديها إلا أذى شاء الله لكن ذلك خاسد عذابه على رسول الله صلى الله عليه وسلم
يكوون رسول الله يقول لهم إنكم عذابكم الله كذا فنزلت آياته في حال ذلك علم سَيَّئَنْ فجنبها أن تطاله الريح
ولا ينجيها في الوقت الذي قال الله تعالى فيهم ففي ظاهر ذلك يعذبها أخلاقها لرسالة الله وأصطغاه الموضع
وأي شيء يقيم على يديه مجردة الناقصة للنحوات المتصدق عقولهم يكذب بخطه المحن هذا فانشد محمل
ما تردد به على السمع على رسوله وعد كان من كفار مكة السبع فمنع رسول الله من بيلع لرسالة الله إلى الناس
غير ذلك إلى ما أراده يذفونه الله واستقباله بجيشه وبراهينه فأشتمل على الناس جميعاً ملائكة
لهذا فما أراده يذفونه الله واستقباله بجيشه وبراهينه فأشتمل على الناس جميعاً ملائكة
من سلطانه حق يخرج منها الأخبار بما يعذبه فلقد قاتل الله عذابه عذابه فعذبه في فرجه وقصة عذابهم قال الله عذاب
عذبه وعذبه هل يجدون نعذبه كي يذفونه الله أهل كتاب على ذلك فاحتلوا إلى من يملئهم ويحيط بهم عن ذلك

466

فلن تستطع له طلباً هذامتحل وخفى لمحدها لستطع له طلباً او يضر بحاله لا يستطيع له طلبها
او لن تستطع له وجوداً وقولها والجبط بينه اعاذهك وقولها فاصبح يقلب كفيه على ما اتفق لها
هذا مادة الناس اذا اصابهم خسرانا مصيبة يقلعون كفهه بعضها الى بعض على الندم والحسد على ما
وقولها و هو خاتمه على عرقها و هي ساقطة على عروشها كانا قال بعضهم يختمل خارقه ذاته الله
رقدت و يعقل ما يتنى لاشرك برب احداً ان كان هذا العول منه في النسادف ذلك منه دوته لاذالنوبه
في المذمة على ما كان منه قال بعضهم هذا القول منه في الآخرة فادكان في الآخرة فإنه لا ينفعه وهذا كل
ما ذكر عن من في الآخرة لكن لا ينفع ذلك وقولها ثم يذكر له قلة بيضونه من دوته الله وما كان منتصر له هذا
فاسأله معلم مقابلة قال ذلك الرجل أنا أكثر منك بالآلا فاغرنيك ايهم ذعن عنهم ذاته ما ذكر في القراءة
ان يعمم بنفسه متصره بالمال الذي ذكر وقولها فنا لك ولولاية تتحقق قوله هنا لك قال بعضهم أي
فمن ذلك فعال بعضهم هنا لك اعهدناه في الآخرة سلكوا اختلاف تلاوة وتأويله قوله بعضهم الولاء
له بالفتح وكذلك ذكر في حرجها بنصه ونحوه من ذلك الولاء الله المفتوح وهو الحق بالفهم وفي حرج حفصه هنا
الملك والولاء للعقل روى الحجة وترى بعضهم الولاء للحق اي كلام الحق وهو والولاء من لمع الاده كما
ابن عباس روى لابي عبد الله ابي شعيب من به وعلم اصحاب الولاء بالكتاب الامارة فالملاك هم ما ذكر في القراءة
في حرجها في هنا لك الولاء الحق ينطوي على الولاء الله و هو الحق هنا لك وقولها هو خير ثواب بجهز عقى ما ي
ثواب هذا المؤمن بهما افضل في الآخرة وافضلها هامة من جبى ذلك الكافرها الموقى وقولها فاضله
مثل الحق الذي اكله ازناته من السماه لختلف اهل التأديله صريحها هنا مثل فالبعض ضربه بهذا المثل
المشركي المربي لهم ينكرون خفاء الدنيا وهم لا ينكرون الا بغيرها ابداً ان الذي يعيشه من فتا ما ذكر منها
وغيره وهم لا ينكرون اخذ الحبل جزو منها الفتنة والهلاك فعلى ذلك الحبل وقال البعض ووجه ضربه في ذلك
المثل وهو ان اهل الدنيا اذ اطروا بالدنيا وطمعوا الاستفهام بها واستمتع بحال بينهم وبين الآخرين
هذا الاشتراك كالطبع والنظام العقر بين تلك النوع طبعها على الاشتراك بمحض بينهم وبين الاشتراك
والوصول الى معهوده فرغلي ذلك الذي اشتراكه بين اهلها وطالها وسبها والله علم وقال البعض وجه ضربه
المثل للدنيا ما ذكر في النبات للتزين والتحف لاحلها اذ يجيئ لهم لا ينتهي وتحسن لاحلها كالنبات
الذى ذكر ان يجيء اهلها ويتزين لهم ثم يفسد ويصير لشيء فعلى ذلك الدنيا وهو ما ذكر في ايات أخرى بكل فرش
اعي الاعداد بناء ثم يرجع فترىه مصغر او هكذا الدنيا وما فيها كلها مشوهة لا فائقة فهذا المثل صحيحاً
من المحكمه والدلالة لعدمها الغطاء والامتناع للتفكير في المعتبرين والمحاجه على المعاذن والمحكارين في انكارهم
حدث الفارط وحمد ثنا ابي هرمانا الطارق اخوه هرمان ابي ابيه ثنا ابيه العلاني احمد ثنا ابيه اسيا سهم
واجرها فعلى ذلك الحبل اذ ينزل لا يفارق كله وذكرا الذاهه شهاده يعني منه من احتى لم يقولها اثر ثم محمد مثلها اطروا
ظهرها في بعض منها فكذلك فالكل واحد طرح حدوثه فعناف لا بد من محمد بخلافها وغرضه دليله على الععلم والاجماع
ويحدث هذه الاشارة الاشتراك في النبات عندها ان عود على ما كان بعد فناءها اعني في ذلك اعاده مشر الذاي صحيحة
المقصودون في انشائه تلك الاشتراك وهم اولى بالاعادة من غيرهم في انشائه وبعد فنائه اقعوا على ان حصل اليه
فافنهه للهلاك خاصة من غير قصده وعاصمه عبى لرسوخه فلو لم يكن تعذر ولا اعادة لربك من كل قه
ايم حكمه لا يحصل افلعتها ياهم للفنا ولهلاك خاصة فانه المفتق وفروعه كما ازناته من السماه فالمطرد
بربات الأرض دليله وتبين وقدرته لانه لحياته نزل من السماه ما يختلف عليه نبات الأرض والماء طبعه
افلاك البتا اذا احتل اطب بساعاته ليس بحسب ذلك حياه بالاخلاط دلائل في الماء معنى بمحبها البلا اعلم بذلك
غيره دلالة عالمي بناء قاما دلالة التي ترى هؤم لاجمل مناصب السماه من مثله بمنافع الارض مع بعد ما ينتبه ادراك
اذا ذلك كان دلالة علم مدرر فادريناه من يذكر على ما ذكر من اعتماد الافتخار قاد دليل الاعاده ويكفيه دليل المفتق
وقولها فاصبح هشيماء اذ دررها الناج وقاد اذ انتهى كل شيء مقتدىاً هومفتعم من عدته
وقال القبي ومسى لرجل هشيماء وقولها تندوه الناج وكان اذ انتهى كل شيء مقتدىاً هومفتعم من عدته
المال والسوبر زينة للجوع الدنيا وابن ابيات لاصح الحالات كان هذا ذكر على مقصود الناس من ذلك اذ يقصد
في الذي اكتفى بهما والبني وهي زينة للجوع الدنيا وابن ابيات لاصح الحالات كان فقصوده في هدر عدته
الجبر استدلا اخره من الباقي ابداً ثم اختلف في باقي ايات الصالحة قال بعضهم هي قوله سبحان الله والحمد لله ولا اله
لا شريك له اكبر ولا حدا ولا قوى الا باشتمال العظمه على ذلك رب عيادة الخبر عن بني اسرائيل وهم اهل قاتل

خليقكم فاقول خلقنا أباها في الدنيا والثانية بعد جهنم ناكا قلنا فالذين أنتم سمعون وحضرتوني
لهم ساعة فالثالث ما قال لهم لا تأذن لي مدحجنون فأردت لا أنصار بضرر فتك ولا العوان يعني لكم على
ما لكم في الأمداء وقال بعضهم كا حرجتم من بعذابكم عمره حغا ليس معكم مانعكم ولا أنصار ضرر
ومن عما قال دمر لكم ملوكناكم وفلا طهود كالأبته ونعت بل زعمتم أنفسكم موعدها هذان دليل على أن
كذلك أهؤ الله تعالى أعلم بآياته الكفرة ومن كان يكتب حيث قال بيل زعمتم أن يغسل لكم من عداي
كذلك على أن الأهل والأقرئوا الله بذلك أذريتكوا للكرم الفسفة في خلقة في بيته ورضع الكتاب قبل
الكتاب الذي كتبه الملائكة وضع في الكتاب في بيته وقوله في بيته من شعبان
أي خاتمة في قال بعضهم لما نظر إلى الكتاب فرأى الملائكة خافوا حماقة في بيته ويعقلون بيته
ما لهذا الكتاب لاغداد رصقر ولا يكتب إلا أهتمها أني لاغداد رصقر ولا يكتب من أعماله الشدة إلا أهتمها
إنه حفظها ويعقل لاغداد رصقرة ولا يكتب من الكتابات ولأنه أهتم لها وأهتم إلهي
يم والأجربى أهتمها أهتم حفظها أهله اعلم ويعقله ووجهه المتعذر لاحماقها قال بعضهم هذا ياخذ
آهتمه وجدوا أهتموا في الدنيا حاضرًا في الآخرة محفوظًا غير خاتمه ولا غائب عنه وقال بعضهم عالم الملك
يعقل له سذاجة كعقوله ما يلقطه من عقول الآية يرثى عينه أهتمه ويعقله لا يفهمه
أحدًا أو يجزع كلًا على قدر عمله لا ينبع على قدر عمله ولا ينبع منه لا ينبع من مسكناته طلاقه
لابرك له سبعة وأطلم فالشاهد هو صاحب الشئ في غيره ويعمله يعقله لا يفهمه
كلام على عمله المأول وأضعافه سبعة غيره صنعه وأهتمه ويعقله وادخله الملائكة أهتمه الأدم من يجد
الآليس ذكر آفة فصبة آدم على إسلامكم قابلبي العين في غيره صنعه من القرآن على الشادة ولتفصيلها
ما كذلك كان في الكتاب المعتقد أنه مكتوب كما في ذلك الكتاب الذي نزلت رسالته محمد
حيث علموا أنه كان لا يكره الكتاب المعتقد وأنا كذا بذلك الحالات كانت لهم ولهم بذلك لهم ذلك
لتكون لهم سعادة في كل وقت وكل حال يقتصر على السعي والجهد والجهد والجهد
فسبعين الآليس كان من الجبن الخلاف فيه قال بعضهم سبب من الجبن لا ينبع من الحفاظ على
وهم نوع من الملائكة فنسب لهم من الملائكة بحسبه يقال لها الجبن وكذا بحسبها فحسب
الله تعالى الحسن ما كان آليس من الملائكة فطرطبه ولكنه من الجبن كأقل ما كان من الجبن وهو صاحب
الله تعالى الحسن كآدم عليه السلام هو مأهول الآنس وهو يهودي قال بعضهم كان من الجبن صادر
من الجبن لأن عسمه صورة الجبن كما مستحب بعض الأدبيين إلى العبرة والخنازير وفركعهم وكان من الكافرين
أي حباد من الكافرين وحال بعضهم كان من الجبن أكان في علم الله في الدين أنه يكون من الجبن وتحت عصابة
نه وآباءه المستجد وعند ذلك ناهز المثلة بما تقدم في بيته فمسوه لمردمه قبل فتات عصبي وأصل
الخرج أخرج عزارةه وكذلك قال النبي فنسى في جرح عن طاعته يقال فسدت بطنه بذلك خبره
فشره أله أعلم ويعقله أهتمه أهتمه وذريته أهله من دونه وهو يكره عدوه يدعى بالله ولا زاده
منه وفي نفسه فكانه قال افتح ذرا وذر ذرا أهله من دونه وهو يكره عدوه يدعى بالله ولا زاده
فكيف يجوز أن تخدم الله وآباءه فالثالث يحمل أنه أراد بقوله أهله من دونه فعن ذرا فعن ذرا
قال افتح ذرا وذر ذرا أهله من دونه أهله وهم يكره عدوه وكيف تخدمه وذاهلاه لعله تذكر
ما هم لك بأهله ولا تخدم ذرا فهم أهله وأله أله أعلم ويعقله بغيره الطالبين بدلاً أهبيه ما استدلوا به
رائهم أهعبيه آليس واطلبيه فبيه ذلك بدلاً لهم وتحملاه يكفيه قولي بغيره الطالبين سلاماً بغيره
اغدأه هرافيها سلاماً لاعن الوهبيه وذريته وفقيه ما شهدت فهم خلق الله تعالى التي ابتلوا
ولأخلقوا نفسهم قال هذا القول المشركي المرجح قال الملائكة بنات الله والحسام الله عبدوها أنها
الله تعالى وأهلاه كائن، ينعد ما استدلوا به على الملائكة وخلق الأرض ولأخلقوا نفسهم وكذا لهم كائن
برهان وكيف عرفوا ما قالوا الملائكة بنات الله والحسام الله فشرها في حاستها العلم ولهم عاصي المثلث
واما الكتاب عاصي المثلث فإذا لم يروا أحداً ماداً كانوا ينكف عن عاصي المثلث فإذا أقسموا ولهم والشراك والمقدمة
فيه بحسبه ومنهم قال ذلك لا يأذن لهم بغيره بذر ذرا وذريته أهله وذريته وفقيه ما عقدوا من قوله افتح ذرا
فذر ذرا وذر ذرا من دونهم لكه عدوه لا يهه وفقيه ما عقدوا من قوله افتح ذرا وذريته
الفهم أي ما يستحضر لهم خلق أنفسهم لأنهم لا يههم لباقي نفاذ ذلك الوقت ولأخلقوا النفسات على الأرض ولا
رهم كيكونوا أيضًا شياطين تحمل ما استدلوا به على الشموخ على الأرض ولا يدعون خلق أنفسهم

E VI

من الأمور ما يخرج ذلك خالظاً مخرج المذاكيه ويقول إنك رسول رسول اذاري منكر فالظاهر
لابسمه ترك الاتخار عليه والتعينه انت لاتتصير على ما ترى منه لما لا تعرف سببه الا زرعه وشم دلائله عليه
والتعين حيث قال وكيف تصير على ما لا يخط به خبر اى عالم اعلم الله اعلم **قال** السجدة خان شاه
صباير ولا افصحي اى امر ايجمل ان تكون الشيا منك على الامر بجهة اعلى القبر الذي وعده على لهم ولا يحضر
لك امر ورثته اذ يكتوف على وغدا الصبر خلاصه دون قوله ولا افصي لك امر لا تعلم ولا افصي لك امر عهد
منه والشيا منه ولشيامنه لاستحقليه **الموعد** فاما قله سجدة فان شاه الله صباير اما فاعقل اضافه الى الفتن
فلا ينادى شيشي فيه **قال** خاذ اتبعني ولا سألكني عن شيء اي عن شئ ما شنكه نفسك وتكره
حق لحدت لمن مندك اي ماذا فعلت ما فعلت عاشه اعلم **قال** فانطلقا حتى ذاركها في السفينة
خرقها قال لخرقها التفرق اهلها **هذا الكلم يخرج منه على وجهينا احدهما يخرج على وجه الاتخار عليه**
خرقها التفرق اهلها الماء ذلک الفعل منك افلا ظاهر فانك عليه وكم لا ينادى **الابن** **البر**
الابن على الاستفهام اي لخرقها التفرق اهلها ولعيها ولذا ظاهر هذا الحرف استفهام لا قول العذر
جيئ شيشا امر فان كان على الاقل على الاتخار عليه والذ يقع له لم تجيئ شيشا امرها هاجر وحيث شيشا
عيلها شيدا وان كان على الاستفهام فهو على الا ضمار كأنه قال لخرقها التفرق اهلهما فلتي خرقها التفرق
اهلهما القديس شيشا املا عطها شيدا فان كان التأييل على الاتخار فهو كما يقال لم يبني بناث بولت
الانفاق عليه في عمارته بعثت لخربة لعدم وكم يقال لزدحام زد عاشم يترك سعنه زدت لتفقد ومحروم
ذلك فاذ كان لم يبي بذلك لا ينزل ذلك عالم بزد عاشم لكنه يكتفي بالعاقير اذا ترك سعنه عمارة
مانع فان دليل كيف قال له موسى لخرقها التفرق اهلها وعده لرعلم ان ذلك لخرق سرق اهلهما وقر بجونان تكون
في معركة قبل الامر الله في العاقبة والظاهر من الخرق ان يفرجون الاجح وهو كاظنا من امره شيشا
وازرع بنيت لخربه وزد عاته لذلک فعله لا يكتفي بناوه زد عاته لذلک فعله لا يكتفي بناوه زد عاته
قال اقل انك لست تتضم معه شيشا هذه لا يتعلى المعنلة لانه قال له اينك لست تسطع معه
وقد كان له من الاسباب ما لغيره عذر **قال** لا تستطيع ناصره طاغ الصبر عه فاذ قال له لست تستطيع سعنه دلاته كا
خرج على استطاعته يقارن الفعل فيكون الفعل لا قد كانت لاستا ولو ثق شغفه عليه لاستطاعه
مهده لذا استطاعه الفعل لا يقدر الفعل ولكن يقارنه وقال الحسن اعاد على هذا الاستفال بالاجح
كما يقول لا تجعل لاجح لا تستطيع ناصره بغضاو كون اطر الله لكنه يقال ذلك على الاستفال بوجه
ليس على حقيقة التي الاستطاعه فعل ذلك لا اقول فيقال له هر كا يقال لا تستطيع ناصره لذلک نظر الذهن
 فهو كان ناظرا اليه ما ذكره وغيض ناظر الله نظر رحمة وشفقة ما انه لسل استطاعه ذلك عذ كان له
استطاعه اصل النظر فنكون بذلك قلنا ما اعلم وحيث **قال** لا تجعل لاجح على و قال بعضهم الارهاق هو ممدة
شر **قال** بعضهم لا يكتفي من امر ما يضر على و قال بعضهم لا يتحمل على و قال بعضهم الارهاق هو ممدة
وقتل بعضهم لا يكتفي من امر ما يضر على و قال بعضهم لا يتحمل على و قال بعضهم الارهاق هو ممدة
قتله **قال** دكته يعمر فتشريحو ارجو
الذى يحيى القتل تقوله لعدجيت شيشا انك اى منكر ثم لختلف في قوله منكر **قال**
قتلت نفسك اذ كيه بغير نفس فلدين حملت لقد خشت شيشا انك اى منكر ثم لختلف في قوله منكر **قال**
منكر اكبر من قوله امر اذن غبة مباشرة القتل واما لذلک النفس فغير نفسك او كسر وليس في نفس الخرق اهلها **قال**
شيشا لا اهلاك وغرن بجونا لا يلاته **قال** بعضهم قوله انك من قوله منكر لان فيه اهلها جماعة وهذا
اما لذلک نفس او لاحته فهو وذا الاقل اساعلم **قال** الماقل لا انك لذلک لست تستطيع معه شيشا ما ذكرنا
في الاقل **قال** لا انك لذلک عن شئ يعدها ولا تصلها جنبي قد بلغت من لذلک عذر **ای قد بغت من لذلک**
في لذلک الحصا الحنة عذر الما قلت اذك لست تستطيع معه شيشا وله صبر يغرن **قال** فانطلقا لحقى ذا اتاهيل
وكمي كانت مدنه بريانه قال اذ ااخجه واما الجدار فكان لعنة مبين يتمي في المدينة دلاتها كامدنه وكمي
قد دنسى المدنه قرية وتم بيتها **اسطعها اهلها فابعا بضيقها هارج جدا فهل جبار ا يريد ان ينقضي فاعا**
قال الحسن كان ذلك الجدار على هئية انه تستقطع عند الناظر فحال او يكتفى قوله بريانه ازاده صفة كل ما على هئي
الفعل اطمسه لحقيقة الفعل بعد ان يضيقها الله الفعل اى اى انه يغدو المدنه سقطا فان كان في الحقيقة
واعندنا اما قال ذلك لقرب الحال وعند الارتفاع على المدنه والسفر و لكنه يذكر ذلك لارتفاعه على المدنه

شيطان والاشن شيطاناً فلكل مرد منه ولحد دون ولحد واثنان دو اثنين فانه فقد سافر أحد
وقيل له لا يسافر الا جانزاد حديث ترقى موسى والفقى الحوت الى ذكر حين حرحا الى حيث امر موسى ان يخرج
الى جميع البحر قاما اهل الشايف فانهم قالوا جميعاً انه امر موسى ان يفتش في خضر لفقيه من ذلك الماء ولكن ليس في الماء
ذكر الخضر اما فيه ذكر عبد عن عباده محيط بالفجدة اعني ان عبادنا اتيتكم رحمة من عندنا وعلينا هندينا
ملياً وفيها اذا اثنان اثنتين هندينا كل فعل مستقبل ما يسئل عنه وتراتب بما اما كان سبب معرفة الرجعى
فانه لا ينصح به حيث قال موسى عليه السلام لفتاد لا يرجع حتى يتم بجمع البحرنا وامضي حقباً قال اذا لم يغادر
اثنتين لا ينصح امره ان ياتيه ولا يتحتم ان يشعر بالاستياغ في مكانه ثم يوشلا اذ عله لا ياتيه لذلك قطع لفقيه
وكذلك بعد العيد الصالح لموسى انك لا تستطيع معي ضرب قطع لفقيه فمن غيره ثنياً لانه على علبه الوجه لا يتصدر
على ما يريه عنه واما موسى فانه قد استثنى فيما وعد به يصيغ له اضاف الى الحادث في الاقعات على الشك منه
انه يصر على الارتباط ليس على البقاء ما ذكر نافذ كثاثي اتفقاً سخديت ان شاء الله صواب اعتصم بالثابت
وينبه اذا رحل اذا اختلفنا على عاليه يقتبس منه العلم ويسعى لهم فروا منهن ما يكرهون وغضوا لغيره ان يعارضه ولا يتبعه
منه العلم كصنيع موسى يصيغ لهم ما رأى منه من خرق النفيه وقتل الغلام وغيره مما كان متكرراً وظل لما
في الظاهر فان كان ما اصله هو فعل الامر كمن موسى صحبته وندع على ذلك شذوذاته حتى يجعلها على علم من ذلك
وهكذا الواجب على الرجل اذا رأى مينا كثير من الذي يأخذ منه العلم وغضوا لغيره ولا يحمل من علمه الله
وفي قوله موسى عليه السلام سخدينا شاء الله صواب ادلة ادلة ان اختياراتي المسببة للشذوذ فهو اسود
الكلام لازم يرى ابتداء به و كذلك فقوله وانا انس شاء الله لم يستعمل فذا راكه في اقل الكلام تستثنى في آخر
في عمل عله في دفع الخلف ذلك الوجه فالذى يفعله هنا اقل بعض الناس قوله اذا ذكرت اذ استثنى اى شذوذ
في اخر اذا سرت في اقل كثيتك وافق اعلم ثم هنا بالقصص طائنة ذكر شذوذ رسول الله على اتساع الكثاب
منهم على ما ذكرنا في عصراً اصحاب الهمف عزها من القصص وعلى غيرها شذوال فلكي كان قد كتب لهم فذكر لهم
انه اما عرض ذلك باهله عز وجل ثم لختلفنا اهل الشايف اهل الشايف من موى على كلب الولم من عذر ذلك
وبعده اليه قال بعضهم لازم موسى عليه السلام قلم خطيباً في قمعه خطيبة لخطيب قطع مثلاً لها انتبه له ذلك
فرفع عنده اخذ اعلم منه فلحنها زوجي الجميع امر رحلاً اعلم من اهل شذوذ والمصيبة فيه والتعذر منه وقال
بعضهم لا يكفي موسى قد اعطي العذر ويفهم اعلم كثير وقطعاً ما ليس اخذ اعلم منه فلحنها زوجي الجميع عند
من عباد اساعدهم منك فامر بالعصير المبردة والتعلم منه فان على ما ذكر اهل الشايف اهل الشذوذ فخضم الامر بالعصير
الله والتعلم منه بمحاجة العتاب ثم الماظر بها وقع في هذه مادفعه رائلاً غلام وجانت اذ يكتوف الامر بالعصير
الله وانعلم منه ابتداء شذوذه من الله اياه بالتعلم منه يكتوه هما من عز وسبك عز ما امر موسى بالعصير طوره شذوذ
واعطى لهذا ذلك التورىة فاللوح على عز سبيكة اذ نهنه فلكي ابتدأه مختلة بما فعله ذلك شذوذ هذا والله اعلم
وقول اهل الشايف اذ سلحو موسى على العصير المبردة والتعلم منه مول الخضر وفتاه اللذين يخدمونه يتعلمه
بوضع نربون فذلك لا يعلم الا بالسمع وبالخبر عن يوحى الله تعالى فلما تخلص بذلك شذوذ ذلك الامر فلما
ذلك علمنا كثنا اى معرفة ذلك حاجة افال الحاجة الى معرفة ما اودع فيه من اذ عاصم الحكمه والعلم فلما اذ ذكر
انه غلام فانه كان في موضع كثافاً لحرها ذكر موسى قال الله كنار هو قال موسى كذا فان سبب عذر وذوذ ذلك الاسم فلما
بنت السيم فالممكراً اذ يجيء اذ يزيد ذكره الكتاب لاذ هذه الابناء ولقصصه التي ذكرت في القرآن فلما
ذكرت لشذوذ رساله بنينا فلويت فيها الذكر وكتبهم لزيادة والنقصان كثنا ذلك سبب لا اذ
لا اصطيده على ما يدعى من ذلك رساله والله اعلم وقوله فرجع اعد من عبادنا اتنارحة من حذفنا نتحمل
قوله رحمة من حذفنا النبي حشيشاً موسى اذ سلحته فلما استطاع معي ضرب لا يكتفى لذ ذهذا الا على علم وحده
وحيث قال وما فعلت مغل لم يحضره لوفعه ما فعله فلن يزف نفسه ولكل امر اتهما شذوذ كثافه فلما
كل ركبة اعطلاها الله اياه اوان تكون رحمة القلب وشفقته التي كانت منه على اهل شذوذه بغيرها وقتل
ذلك المعلم الذي قتلها اسفاقاً منه على الديار وقل الناس وقامه لجبار الذي كاد ان ينقض رساله والله اعلم
وهو شذوذ وعلنا هندر كثذوذ اياً موظاهر وقوله قال الله موسى كل اسبابك على انتعلمي واعملت ارشد
قوله هل اسعك على انتعلمي كما عاملت رسداً فقوله هل اتعمل دلالة اذ كان على شفريه يكنى مقمله لـ
المكان ومن يتعلمه من آخر علم افانه يتعمد محيط بذهب عرق حوا شجه لا يوثر بالمقام حيث يقيم المتعلم لانه قال
هل اسعك على انتعلمي كما عاملت رسداً ثم قوله على انتعلمي وقوله كما عاملت رسداً اتحتم الرشد لا اما عاملت اى شذوذ
ما عاملت من الرشد لا كثذوذ اياً فانه اعلم وقوله اشك اشك

للكن ما لا تدركه ابو همأ قال ابن حبان روى خفظ بصلاح ابيه اذ ذكر منها صلحاً وقال بعضهم كاد ذلك المكر
صحماً فها عالم قال ابو بكر الاصم لا تحيط اني بعرف ذلك علماً لذا العلم ما يعلمه العبد ويشترك الناس فيه فلا يحيط
ان يحيط بذلك فيما ادّون الناس فما نسبت وحفظه فهو ما قدر على ملائكة عن ابي عيسى سروراً انس بن مالا قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له تحت الجدار الذي قال الله هزه قبل ابيه وكان تحته كنز لعمالوج من ذهب فيه مكتوب
بسم الله الرحمن الرحيم عجب من ايقن بالموت كيف يخرج وعجب لما يقين بالعدوكيف يخرب وعجب لما يقين بروات
الذين ادّتهم تعقبها باهلهما كيف يعطيها الله ايمانه رسول الله صلى الله عليه وسلم فما حفظها اعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما لا يعلم لاذ العزم من الذهب ما يكتب بعظم ودرة والله اعلم وليس بها الى معرفة ذلك حاجته وقوله ما اعلم به غير
هوما ذكرنا الله اخبرناه عن غرائبه فعل ما افضل اغفال غواصاته والله اعلم وقوله ذلك لا يقبل ما لم تستطع عليه صبر الماء
تاويل ما افلاطون ذهب الاعرابي لستطيع حتى صبروا اساعلم ثم لا يحمل ان يكون من حثام الدهن الى ذلك جل
والابداع له ولصحابه معه ليتعلم منه العلم فلم يستفيده الا علم ما انكر فليه وسببه حل ذلك كه اذا كان ذلك شهاده
ذلك ما اذكر عليه من الاعمال التي في لفظها ممنكرة لكن جابر بن ابيه استفاد منه علوماً كثيرة سررت ذلك لكنه
غير مذكر لنا في المعاشرة وقول اهل الشافعية باسم العلام الذي نسبته صلاح يعني حشو دواه اسم والديه كما لا
ذلك وليس بها الى معرفة اسمائهم حادث وكتلنا تعالى اسم العلام من ايتين صلبي الجناراصم وصم ولا
ذرى ماذا ولا حاجه بنا الى ذلك لوقوعها كأن صاحب وسج خضر او انه ائمها سج خضر الله جلس على مرقده فضا
فاضرها بذلك اضافاً ما لا يعلم الا بالخبر عن الوحي فلا يقدر عليه الا ذكر ما ذكره في الكتاب فما يخرج ذلك كه
عليه سج الشهادة على الله من غير حصول النفع لباقي ذلك عمد لا غير ذلك وليس في الكتاب الا ذكر عبود
من عبادنا وذكراً الغلام وذكراً المفتي وذكراً العلام من اليتيمين بالمدينة وللحديث عيال ما فيه ولا يزيد على ذلك
فانه الشهادة على امتحنه بالكتاب واطفال المحجه على رسالة رسول المعلم انس بن مالك كتب لهم على ملائكة
خلافه قوله تعالى وقوله لكويت الذي عن ذي القرنيين قل سأولو عليهم منه ذكر فلامه دلالة ان الاعراب
عمر رسول الله قبل ان سُئل عن جندي القرني لانه قال اسئلته لشيء بخلافها الاستقبال فلم يقل سأولوك
فالمخزونى روى عقبة بن عامر الكوفي روى اخيه ابي ابيه ابي ابيه زيد بن ابيه زيد بن ابيه زيد بن ابيه
فتى الوداستادن لذا على رسول الله لدخل عليه ماقضى الله فالجندي ما كان لهم فقال رسول الله صلى الله عليه
وصلهم مالى وهم ساساً دوني عمالاً اعلم بما اعبد لاعلم بما اما علمني حرم ثم قال ابلغوا وصواته فتقضي لهم
قام الى متاجد في بيته وركع ركعتين فما تصرح حتى تمرحه ثم قال اذهبوا دخلهم ومن حددناه
من اصحابي قال ما دخلتهم طهراً لهم الذي يحيى الله عليه وسلم قال لهم انت يا ابا ابيه اردتم ان تسألهونى عشرة
وان سئلتم اخرين لكم كل مجد ونور في كتابكم هذا ان بثت بثت على الله نزل بنا ذي القرني وجره وقيل اتسأله
اولاً ثم اسأل فانهم قالوا اجمعوا لان سُئل قبل اذن علية جروح ثم نزل من عبد السلام واساعلم ثم اختلف فله
قال المحسن كابن ابي دايم ما اكلنا اياماً القرني اما اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها
يکذا كذلك لحكمة اذ ان كان بني اماماً اعانيا في طالب حضر فانه سُئل اهذا لذى كان بنياً او ملكاً فقال لها
نهياد قال عصمه رواه كأنه سُئل على ذلك الجر الذي روى عقبة بن عامر للجندي ان رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم سُئل عن حبشه وبناده قال خصال رسول الله عليه وسلم كان غلاماً من الرق لقطع ملوكه فلما
بلغه كذا على ما ذكر في الخبر والاستئذان كان علماً امراً ما اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها
الارض لم يجده تصريح فيها ما يثبت ارجحته لما ذكره ملوكه اذ عذبها اذ عذبها اذ عذبها ما اذ عذبها
الارض وركعه وقل عذبها ما اذ عذبها
الملوك لمن لا يقدر على ذلك الحزن اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها
قوله له الحكم فهذا اذ كان بني اماماً اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها
الارض ما هي اهداه قالوا النبي لهم اتعثروا ما كنا نقتاله لانه ملوك هر لذى ينزلون لهم
والقتال بمح العدة فعلى ذلك عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها
منه لما امر من اقتاتاه او قتلهم املوك الذي كان معه او كان معه بني خالبته لذى فاسمه اذ عذبها
من كل شيء سبباً فابعد سبباً لختاله وذلك لست عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها
فاثارها وطالعها عذبها ما اذ عذبها
الله وقال عذبها ما اذ عذبها
وبحول الجندي على الاععام ويعترى الرعنى الذي اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها ما اذ عذبها

سیده

لِمَّا هُوَ الرَّجُلُ الْخَيْرُ مُوَلَّتْهُ الْمُنْكَرُ كَمَا يَعْصُمُ قال بعضهم أسمى
اسماء الله تسعين على ذلك روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال **كَمَا يَعْصُمُ** عَفْرَوْيَ قال ابن بكر لا يصح
هذا نفع على بني إسرائيل لأن هذا المذكرة اسم الله المعرفة ألم يدعها وإنما قال بعضهم هو سبعون القرآن فقال
بعضهم خذ من أسماء الله اثنتين بهما السوان وقال بعضهم إن الكاف منفتح لايسمى كافاً فإذا لم يفتح اسمه كاف

الاغلبة شهوة ولعنة رحاء الى سفرة رنة او نوبة يتضررها بعد اذتكا فكنا نكون اذتكا المؤمن بمخالفته
ربة ~~تدرك~~ الى الرحمن وعذاباً او الى ما وعدهم الرحمن من التواب وغداً ~~اعلم~~ الى ما وعدهم الرحمن من التواب
وغداً العذاب الشاهد هرافق الكرامة والمنزلة يبعسون لامور عكاظ ذكر المقربين ليحيشون فنورهم مكمون عن علو

وَلَمْ يُفْزَنْ لَهُ حَنْدَالَهُ وَعَدَرْ وَاهْ أَعْلَمْ وَغَرَّرْتَهُ دَسْوَقَ الْجَنَّمِيَنْ لِلْجَنَّمِيَنْ رَدَّاً، الْوَادِد طَالِبَ الْمَاءِ وَالْوَرَدِ
حَمَاعَةَ فَكَانَهُ قَالَ دَسْوَقَ الْجَنَّمِيَنْ لِلْجَنَّمِيَنْ عَطَاشَا طَلَابَ الْمَاءِ عَلَيْهَا قَالَهُ اهْ فَلَالْتَأْفِيلِ وَقِيلَ رَدَّاً لِعَوْنَوْهُمْ
إِبَاهَا إِي بَدْخَلَهُمْ وَقِيلَ الرُّدُّ دَالْفَصِيبُعِنْ الْمَاءِ وَالْحَمَرُمُ قَالَ إِبَنْ بَكَرَ لِأَضَمَّهُمْ هُوَ الْثَاطِيَّهُ الْمُخْسِنَهُ وَأَصْلَ الْأَجْرَمُ
الْأَكْسَاتُ قَطْنَا قَالَ دَعْضُلُ الْتَاسِيَّهُ فَلَلِإِلَاهَهُ مِنْكُمْ سَنَازِهُ وَمَاعِلَمْ كَسْنَكُمْ وَاصْدَاهُ كَسْلَاهُ شَمَنْهُ فَلَهُ

وَسُقْنَى الْمُجْرِمِ بِدَلَالَةِ أَنَّهُمْ مَا يَسِّرُونَ إِلَيْهِمْ وَصَدَهُ سَبَلُ الْمُقْرَبَةِ
وَسُقْنَى الْمُجْرِمِ بِدَلَالَةِ أَنَّهُمْ مَا يَسِّرُونَ إِلَيْهِمْ وَصَدَهُ سَبَلُ الْمُقْرَبَةِ
لَا يَلْكُمُوا شَفَاعَتَهُ لَا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عِهْدًاٌ السَّفَاعَةُ إِنَّمَا كَوَدَهُ يَنْهَا إِنْتَهَا عِذَابُ الْعَذَابِ فَلَمَانِو لَدْ
عِقْوَبَةِ عَلَيْهِ وَهُوَ مَغْفُورُ الذَّنبِ فَإِنَّهُ لَمَّا مَعَنَ الْمُشْفَاعَةِ حَنَّهُ بِرِدَاعَى الْمَعْرَلَةِ مَذَهِيَّهُ زَاهِيَّهُ لَحْبُ الْبَرَقِ لَأَنَّ

وَصَاحِبُ الْفَعْلَةِ مَغْفُورٌ لَهُ فَالشَّفاعةُ الْقَدِيرُ لَا تَخْلُو مَا نَكَنَ فِي أَهْلِ الْكَارَفَةِ فَعَنْهُمْ بِالشَّفاعةِ يُنْظَلُ
قَرْضُهُمْ وَفِي أَهْلِ الْكَارَفَةِ فَلَهُ عَذْبَتُهُمْ فَكَيْفَ مَا كَانَ فِي يَدِ قَوْلَهُمْ ذَلِامٌ فَلَمَنْعَلٌ شَفَاعَةٌ فِي الْمَغْفُورَاتِ
فَإِذْ قَالُوا إِنَّا شَافِعَةً فَإِنَّا شَاهِدُوا إِنَّمَا يُذَكَّرُ مُحَاسِنُ الْإِنْسَانِ عَنْ دُلُوكِهِ فَمَنْ يَعْلَمُ
مَمْتَنَةَ أَهْمَاءِ إِنْسَانٍ فَأَنْهُ مُؤْمِنٌ بِهِ إِنَّمَا يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ بِمَا لَمْ يَرَ

فَسَلَّمَ عَنْهُ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ فَلَمْ يَأْتِ مَعَهُ مَا سَمِعَ بِهِ وَلَمْ يَرْأَ مَا
فِي الْأَيْمَانِ وَلَمْ يَرْأِ مَا كَانَ فِي أَيْمَانِهِ وَكَيْفَ كَوَدَ فِي أَوْقَتٍ كَيْفَ فِي
ذَلِكَ وَلَا قَوْمٌ إِلَّا هُنَّ مُؤْمِنُونَ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ مَا أَنْهَا
وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ مَا أَنْهَا وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ مَا أَنْهَا وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ مَا
وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ مَا أَنْهَا وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ مَا أَنْهَا وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ مَا أَنْهَا

المرجع بهذا العقل فإذا أهمل الكتاب فالرواية فيها كذلك قالوا إن عبيدي بن إسحاق عليهما السلام وثابت لهم
غير رأي الله تعالى كل من عاشه ذلك **وقولكم العذر حيث شئتم** شيئاً إذا يحيى مذنعا على الأصحاب يعني قالوا العذر
ولهم ما أخذوا **وقد حذرتكم** شيئاً إذا أوقفتم ما سركم **وتحتملوا** إن يكونوا لما قالوا بذلك **امتناع عليهم** فقال لهم

لقد حتم شئنا اذا قيل شيئاً سيدى وعمر ~~فكم يكاد السهو يستفطر في فمه وتشق ارض وتحر رقبا~~
هذا ان دعى للحن ولدنا قال بعضهم مثل هذا اماني قال هلى بالاعنة في العظيم من الامور والهداية في الصن
والشدة على الممثل بعقل الرجل لآخر اظلم لهذا على ملدن وصنافت عليه الا من يحارب طهون على
الاشرار في الصن وملائكة الله اذ دعا اهل الاداء والذمة بفتح العظيم في امة الادباء المأذولة لهم

أَدْبَرَ حَسِيقَةَ سَنَنِ عَلَيْهِ الْمُدَرَّسَاتِ فَبَيْنَ دَارِيَتِهِ وَالْمَهَاجِرِ لِفَوْلَانِ الدُّعَائِيَّاتِ
ثُمَّ جَبَلَ مِثْلَ مَا قَالَ أَمَّا مَعْظِمُهُ فِي الْعُقُولِ لَمَّا لَعْنَهُمْ مِنْ الْحُسْنَاتِ كَذَافِ الْأَكْضَلِ
فَإِنْ شَفَاقَ الْأَرْضُ فَهَذَا الْجَبَلُ الْأَذْهَابِيُّ الْمُشَبَّلُ الْأَشْدَادِ
وَأَشْدَهُ الْمُعْرِفَةِ فَوَاعْظِمُهُمْ كَالْوَافِرِ حَتَّى يَرَوُنَ الْأَدْمَنِ
النَّازِيَّةَ الَّتِي تُبَيِّلُ مَعْرِفَتَهُمْ أَسْتَدِلَالُ الْمُحْسَنَاتِ مِنَ الْأَسْتِيَّاتِ
أَسْمَاعُهُمْ جَاهِلَةٌ كَمَا يَكُونُ مَادِنَاتِ الْأَنْتَفَاعِ

الارض وانقططا السماك وهذا الجبال على حقيقة ما ذكر ان يكون عند ما قال السيب عن ظم ذلك القول فان
يشاهد ذلك ولا يحيى كقوله فلما اتجاب رب الجبال جعله دكا و قال قاتلوه انه ذكر السموات فلان ارض الجبال
ذارا زاد اهلها الى لهم كادوا ان يكونون كما ذكر بما قالوا فيه لاعطا الثالث العودة انكارا من الله عز وجل و قوله هنا اول
بيان اذاته و دلائله ملائكة الحمد والحمد لله رب العالمين

الآن رضنا الآتى الرحمن عباداً وفى الشاهد لا أحد يتخذه ولد من جمیع مكعب ينسى لمن له ملك السموات
فما أرضهم وكثفهم قبائل فاما قل ما دين يتخذ وكذا من عبد و قال بعضهم الآتى الرحمن عباداً فالاحق لهم
يقرؤون له بالعبودية كوشيد و قوله ^أ لفتاح حضرة وعدهم عذباً . لفتحما أن تكون قوله أخضها اهروقد

فَنَحْصَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ وَمَدِّهُمْ عَلَى الْحَقِيقَةِ لِيَ لَا يَضُعَ عَلَيْهَا شُقْ حَمْلَانَ تَكُونُ مَعَ الْأَعْيَادِ الْخَصِّيَّ قَوْمٌ
لَا يَعْلَمُهُمْ بَعْسَلَطٌ عَلَيْهِمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ بِلَا يَعْبُدُونَ ذَلِكَ مِنْهُمْ كَعَوْلَهُ حَالِفٌ ظَمِيرٌ حَوْلَ الْأَدْرِيَّةِ رَقِيبٌ عَسِيدٌ وَ
تَقِيلٌ كَرَمًا كَابِيٌّ سَكَلُوهُ مَاتَقْلُوقٌ وَقَارِبٌ وَكَلَّهُمْ آتِيَّةٌ لَوْلَلَقَبِيرٌ فَرَدًا اِعْدَادُهُ لَيْسَ مَعَهُ مِنْ دُنْيَا هُمْ

فَلَا يُحِلُّ لِلْأَنْجَانَ الْمُنْكَرُ إِذَا أَتَاهُمْ وَلَا يُحِلُّ لِلْأَنْجَانَ
الْمُنْكَرُ إِذَا أَتَاهُمْ وَلَا يُحِلُّ لِلْأَنْجَانَ الْمُنْكَرُ إِذَا أَتَاهُمْ

الطبعة

فلم يعثّر من أصحاب الصراط السوّي ومن اهتدى بخن امرانهم وفي الذئاب والنّملة وعلم الأسللة
من أصحاب الصراط السوّي فنـد بعضهم العذاب في السعي لفهم وفرح ابن مسعود بدر حفيـد النبي
عنهما وأـنـهـاـهـتـدـىـقـنـلـأـهـرـىـقـائـمـأـعـلـمـ تـمـ هـذـهـ السـوـيـةـ بـجـمـلـهـ وـلـكـنـهـ وـلـخـنـهـ رـبـ الـمـالـمـينـ

卷之三

إلى السحر والافتراء من اصنفها شاحل من تناقض لأن السحر غير لافر ومهنعاً شاحلاً وكم ذكر كل حرف
من هذه الحروف لله نسبه إليها بما ينافيها من قبيل الامر فذلك لأنهم لما قالوا ذلك ونسبيه متعنتين مكابر نسبه
متزنة قبيل ما ذكرت وبما ينافيها من قبيل الامر فذلك لأنهم لما أبدوا سحرهم ولا يبقى في دعوه لغير المحرر سقوه وتدفعه
نافعه عرفة وعلوًّا أنه دام وباقي إلى آخر المدحه وفتنه فضلاً وذلكر قالوا أمر لا فرقه وأصنفها شاحل من تناقض لأنهم
لما كان مما اتناهم به سحر الكاذب ذلك لشيءة وعلاقته على صدقه وبنوته لأن السحر لا يعرفه أحد إلا بالتعلم فإذا رأوه نشأ
بني اطهورهم ولم يكن ذلك فوق نعمتهم ساحر حتى يتعلم منه ولا يختلف إلى الحمد من سحره بتعلمه منه سحر ثم فيهم وكان ذلك
يطلبون على أنماهار عرفة ذلك بالله فيكف عن قيادتهم يا ساحر البنين فلما كفناها فالعنجهة قالوا يا ساحر الخارجية
عن ربيع السر وطريقهم لكفهم كبا بعاق عاندها فردوها ويكذبوا ما أشار الله الموصى قال لهم عن سحره أصنفها شاحل
الصنف شاعر لآلة تبشير الله رب العالمين يا ساحر العمال والأدار أني شيشاً فالنعم وأحتم حيث لا يكون مثل
حلكم وظفال من الخالم حلم يحمل حملها هر جليل ويعتاد ملتها هر جعلته جيلها وألا فرق الكذب والشاعر أنا
يسمى شاعر لآلة تبشيرها الكلام ما لا يشعر به غير حملته أى جعلته يحملها وألا فرق الكذب بعد ذلك يعلم حقائق
شاعر لآلة تبشيرها الكلام لا يشعر به غير رب العالمين فلما تباهي كلام الأقول فدع على قلبي لا
أنت تعلم يا يا وحاجة ماله تائبوا في نهاقام يكابر لدعهم على صدقه ورسالة الله وقد عرفة وانه صادق لكنهم قد
يغتولهم ذليلاً تباهي الله عند المكافحة فالمجادل وهي الآيات التي تذكرت في الأم الحالى عنده مكابر لهم الآيات فبح
وهي ملاكهم واستيصالهم ومن سنته وحكمه في الأكلين الملائكة والأنبياء الصالحة فلما كبرتهم الاتي عليهم بحسب
وحكمة في هذه الأمة حتم البنوة بمحكمه صلى الله عليه وسلم فابقا شريعتنا الإنسانية وفي الأمها حكمه هي كسب
شرائعهم وأسيدها الحكمائهم فإذا كان ما ذكرناه جيد وفتقا هلاكهم الساعة وفالأمم الماضية هون سخافتهم
رأسيهم والحكام منهم فإذا كان ما ذكرناه علماً وفتقا هلاكهم الساعة وهو ما قال قبل الساعة من عمره وكسامة
وكامر ربكم ما أنت قبلهم من قرية ملكها هرها أو آمنت قبلهم من قرية سائلها مكابر وعند ذلك
افتدركوا ملوكهم ما أنت قبلهم آية فلا يعنونك إلا أنهم ملوكهم لأنهم تباهي في ذلك المكان سؤال عندهم مكابر
لا سؤال الاسترشاد واستهداه كما أولئك وتعذر ذلك وما أنسنا ناقلاً لك الأرجاء لوجه لهم كأن حرب
لقوله ملوكها إلا الأكثرين مثلكم فتألقوا الشجر وانت بتصرف وجهها لعوهرة ابنت الله بشير رسوله وأجلعوا
لوكاً لملوكها ملوكها فقلت وما أنسنا ناقلاً لك الأرجاء لوجه لهم كأنها كانت زرارة في المخلوقات أعني
في الأم الدين من قبله إلى هامة الخلوق فعل ذلك لاعجل الرسائل فهذه الأمة في الملائكة
الرسول والملائكة ورسول الله لهم لا إلى هامة الخلوق فعل ذلك لاعجل الرسائل فهذه الأمة في الملائكة
العامة للخلق ولكن يجعلها في البشر على ما يجيئه في الأم الحالى في البشر وآية قلم وجهاً زان يكون قوله ما أنسنا
قتلا الأرجاء لوجه لهم كأن يجعلها في الذعر منهن لجعلها في الناس والآيات لما ذكرناه يتكل
شراط الرسالة والبنوة بين مكابر الأقوال ببيان الجنس بأمر يجعل الرسالة إلى عامة الخلوق في الملائكة
ملوك يجعلها في البشر والثاني في بيان شرط الرسالة وأي سخافة لها فما علم وفوحها من مسعود وكثير
يسمى الله عنهما وما أنسنا قبله لارجاء لوجه لهم فعل حرب فهم كانوا خالصاً وإنك الكفر أعني ما أرسلنا
هذا محمد لارجاء لوجه لهم وف القراءة الظاهرة الشهود تذكر الخطا رسوله قل لهم زرارة لم ي
يحيى الأرجاء لوجه لهم ما أنت أعلم وتعذر ذلك فما أنت إلا ذكرناه كثرة لا تقدر على ذلك قال بعضهم إنما حرب
نذر مشعر في المرئي عالمهم أن رسالاتنا لأهل الكتاب الذين كانوا يعتقدون بالكتاب المقدمة ليخبر بهم هل نحن لعمل
الرسالة إلى هامة الخلوق إلا في البشر قال بعضهم إنما حاط به مذكرة في ملوكهم أنكم لا تعلمون أنهم نبروا
وغيرهم أى رسالاتنا لأهل الكتاب من أنفسهم ليخبركم أن محمد رسولنا لكم أنكم لا تعلمون أنهم نبروا
وهذا التأكيد في رسول الله خاصة قال التأكيد الأول في جميع الرسل والآيات فلما أفلحوا في ذلك
حسداً لا يأكلون الطعام قال بعضهم ملخصنا لهم لخبأه لارجاء لارجاء لارجاء لارجاء لارجاء لارجاء
ولكن يجعلنا لهم حسداً فيها أرواح يأكلونه ويسير بهم ويسعدون فالأسواق وجهاً زان يكون قوله حسداً
لما يأكلون الطعام من هنوا الملائكة قال حرب ولكن يجعلنا لهم بشر وحاصلاه أنهم كانوا يطعنون في الرسالة
باباً شيئاً برمي كالرسول أن يكون من نوع المسوقة لهم فما أرسلناهم فإذا الرسل الذين كانوا قبل الدين صدتهم
في البشر ولا رؤوف بالرسول أن يكون من نوع المسوقة لهم فما أرسلناهم إذا الرسل الذين كانوا قبل الدين صدتهم
اباؤهم وأمنوا بهم كانوا من البشر يعيشونه وما أرسلناهم بذلك الأرجاء لوجه لهم ورمي طعنوا الرسل أنهم كانوا
بأو فرامي بهم كما كانوا من البشر يعيشونه وما أرسلناهم بذلك الأرجاء لوجه لهم ورمي طعنوا الرسل أنهم كانوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَوَسَّلَ أَقْرَبَ النَّاسَ حَسَابَهُ فَالْمُحَسَّنُ
أَنْ يُجَاهِسُهُمْ وَتَوَسَّلَ وَهُمْ فِي غَفَلَةٍ مَعْرُضُونَ ظَاهِرُهُمْ هَذَا أَنَّهُ نَزَّلَهُ الْمُشْرِكُونَ لَأَنَّهَا زَلَّتْ بِكُلِّهِ وَكَذَّاكُلِّهِ
أَهْلُهَا أَهْلُ شَرِّكَلِيَّةٍ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي ذَلِكَ خَطَاوْكَضِيبًا فِيهَا وَصِفَتُهُمْ أَنَّهُ تَعَالَى بِالْغَفَلَةِ عَزَّ ذَلِكَ
فَالْأَخْرَاصُ عَنْهَا ذَلِكَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ فَدَيْعَتُهُمْ عَنِ الْحِسَابِ إِلَّا إِذَا لَمْ يَعْلَمُوا عَنِ الْحِسَابِ
كَذِيفَ الْحِسَابِ وَعَفْلَهُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ لَيْسَ كَذِيفَهُمْ قَدْ امْنَوْبِ الْحِسَابِ حَصَدَهُمْ إِلَيْهِ وَعَرَفَهُمْ
فَعَلَوْعَنِ الْحِسَابِ بِشَهَادَاتِ مُكَثَّفِهِمْ وَعَلَيْهِمْ طَاغْفَلَتِهِمْ عَنْهُ فِي هَذِهِ الْجَهَةِ كَأَوْلَادِكَلِيَّةٍ خَامِسَهُمْ
الْأَمْيَانِ وَالْمُصْدِيقِ بِالْأَيَّاتِ لَدِيْهُمْ كَأَوْلَادِكَلِيَّةٍ وَصِفَتُ الْحِسَابِ وَالْمَسَاعِدُ بِالْقَرْبِ وَالْدُّوْرِ وَالْمَدِّيَّةِ
أَقْرَبَتِ الْمَسَاعِدُ وَعَوْلَهُ إِذَا أَمْرَأَهُ وَأَمْثَالَهُ قَرِبَهُ كَالْمَاتِيَّةِ عَنْ دَارِهِ تَحْلَلَانِ أَسْعَلَهُمْ جَمَلَهُ الْأَوْفَاتِ فَهُنَّ
فِي جَمَلَهُ مَالِكِهِمْ قَرِبَهُ كَالْمَاتِيَّةِ وَالْخَلْقِ فَإِنَّهُمْ قَدْ اسْتَبَدُوهُمْ لَأَنَّهُمْ أَنْمَاءِ يَقْدِرُونَ ذَلِكَ بِالْجَاهِلِيَّةِ
وَأَعْمَادِهِمْ وَمَا جَاءُوا مِنْ أَعْمَادِهِمْ وَهُنَّ عِنْهُمْ لَيْسَ بِقَرِيبٍ وَهُنَّ أَنْمَاءِكَوْهُمْ بِعَدَنِهِمْ بِأَعْمَادِهِمْ وَقَالَ قَسَادَهُ
ذَكَرَ أَنَّهُ لَمْ يَنْلَهُ هَذِهِ الْأَيَّةِ أَقْرَبَ النَّاسَ حَسَابَهُمْ وَقَوْلَتِهِمْ إِذَا أَمْرَأَهُمْ فَلَكِنْ سَتَتَجْلِيُّهُ قَالَ النَّاسُ مِنْ أَهْلِ الْقُلُّ
نَعْمَ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ قَدْ أَقْرَبَتِهِمْ فَهُنَّ أَهْلُوْهُمْ لَهُمْ عَادُوا إِلَى أَعْمَالِهِمْ كَذَلِكَ قَالُوا فِي قَوْلِهِ إِذَا أَمْرَأَهُمْ تَنَاهُ
عَنْهُمْ ثُمَّ مَا تَأْخُذُ ذَلِكَ فَهُنَّهُمْ عَادُوا إِلَى مَا كَانُوا فِي مِنْ قَبْلِ الْمُسَاعِدَةِ وَإِنْ يَأْتِيَنَّ أَمْرًا وَقَرَابَةً
قَمْدَةً تَدْفَعُ فَلَا يَمْضِي ذَلِكَ وَقَعْدَهُمْ مِنْ ذَرَرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مَعْدَثٌ وَالْدُّرُّ وَالْمُنْظَرُ
وَالْدُّرُّ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُوْلِمُ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذَرَرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مَعْدَثٌ
وَمَا يَتَعَوَّدُوا وَمَا يَذِكُّمَا أَوْ عَدْلًا حَقُوقُهُمْ أَوْ مَا يَذِكُّهُمْ وَعَلَيْهِمْ وَقَرَاهُ مُحَمَّدُهُ
أَحْكَمَهُ مِنْ أَنْ يُنَاهِيَ الْبَاطِلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ فَإِنْ خَلَفَهُ فَإِنَّهُ كَمَا أَخْرَجَ الْخَلْقَ عَنْ ذَرَرٍ مِنْهُ
مُحَمَّدٌ لَهُ أَنَّهُ تَعَالَى أَنْذَلَهُ هَذِهِ الْقُلُّ بِالْتَّقَادِيَّةِ وَاحْدَثَهُنَّ ذَلِكَ
عَنْهُمْ ثُمَّ مَا تَأْخُذُ ذَلِكَ فَهُنَّهُمْ عَادُوا إِلَى مَا كَانُوا فِي مِنْ قَبْلِ الْمُسَاعِدَةِ
بِالْمُعَارِقِ أَهْدَى هُنَّهُمْ أَعْنَى الْكُفَّرَةِ تَكْذِيْبُهُ وَرَدَّهُ مَقْلِيَّاً فَلَوْبُهُمْ حِرْصٌ فَرَادَهُمْ حِرْسٌ
إِلَى رَحْمَهُمْ قَلْخُوبُهُمْ مَحْدُثُهُمْ مِنَ الْأَنْفُسِ كَلَمُ اللَّهِ قَوْلُهُ أَعْلَمُ وَقَوْلَتِهِمْ إِلَّا أَسْتَعُوْهُ وَهُمْ يَعْبُوْهُ
دَلْعَلَّهُمْ لَا أَسْتَعُوْهُ يَلْعَبُوْهُ
وَلَعْبُهُمْ قَلْخُوبُهُمْ مَحْدُثُهُمْ مِنَ الْأَنْفُسِ كَلَمُ اللَّهِ قَوْلُهُ أَعْلَمُ وَقَوْلَتِهِمْ إِلَّا أَسْتَعُوْهُ وَهُمْ يَعْبُوْهُ
يَلْعَبُوْهُ
أَنَّهُمْ أَنْسَتُهُمْ لِيَأْتِيَنَّهُمْ مِنْهُمْ مَمْنُوعُهُمْ وَهُمْ يَلْعَبُوْهُ
وَهُمْ يَلْعَبُوْهُ
وَاسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ضَلَّلُوا هَذَا الَّذِي أَسْرَى فِيْهَا بَيْنَهُمْ وَهُوَ بَنُوْهُمْ مَا قَالُوا هَلْ هُنَّ أَنْتُمْ
مِثْلُكُمْ وَتَوْرِعُكُمْ أَفْتَأْتُكُمُ الْسِّنَّرَ وَأَنْتُمْ تَبْصِرُوْنَ
أَيْقَانَتُمْ تَبْصِرُوْذَا السِّنَّرَ وَفَهْرَجَ عَبْدَ اللَّهِ قَاتِلَ وَأَسْرَ الْجَنَّ
الْجَنُوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُ وَقَالَ الْجَنُوْلُ الَّذِينَ غَلَّوْا وَغَالَوْ
هَذَا أَمْلَمُ الْكَوْلَامِ مِنْهُمْ فَاعْلَمُ قَوْلُهُ أَقْرَبَ الْحِسَابَ حَسَابَهُمْ ثُمَّ لَجَنَّهُنَّهُمْ حَنْرَمْسَتَانَفَأَفْتَالَ الَّذِينَ ظَلَّلُوا
أَدْلُوكَانَهُوَبِنَاءً عَلَى الْأَوْلَى لَكَانَ مِنْ حَقَّكَاهُمْ أَنْ تَقُولَ وَاسْرُى الَّذِينَ ظَلَّلُوا مَا ذَكَرَ عَنْهُ بَعْضُ الْمُحَرَّفِهِمْ كَعَلَهُ
ثُمَّ هُوَدِمُوْكَثِيرُهُمْ وَهُنَّ عَلَى كَلَمِيْنِ سُتَّانِفِنِ فَكَلِذَلِكَ الْأَوْلَى عَالَهُ أَعْلَمُ وَقَالَ الْفَرِانَا قَالَ وَاسْرُ الْأَنْ
نَوْقَمُ الْقَوْلُهُ أَقْرَبَ الْحِسَابَ حَسَابَهُمْ بِالْمُهَمَّهُ وَهُمْ يَقْهِفُهُمْ
كَانَهُ فَالْمُؤْلِمُ ذَلِكَ الْقَوْلُ بِنَكُمْ فِي الْسَّكَاءِ وَالْأَرْضِ الْقَوْلُ الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمُ
يُشَبِّهُهُ بِنَيْكُونُ قَوْلُهُ قَلْرَبِيْلَمُ الْقَوْلُ لِذَلِكَ السَّكَاءِ وَالْأَرْضِ
هَلْ هُنَّا الْأَبْشِرُ مِثْلُكُمْ وَقَوْلُهُمْ أَصْنَافُ الْأَخْلَامِ بِلَافْتِرِيْهِ بِلَهُو شَاعِرُهُمْ مَا قَالُوا فِيهِ وَنَسِيْنُهُ لِيَهُى قَدْ
لَهُمْ وَقَبِيلُهُمْ ذَلِكَ الْقَوْلُ ذَلِكَ قَامَسْعُونَ عَنِ التَّعْنُوبِهِ قَالَ أَفْتَالَمُهَمَّهُ عَلَى مَيْضَارِهِ أَوْ يَكُونُ قَوْلُهُ ذَلِكَ عَلَى الْأَبْتِداءِ
مِنَ الْقَوْلِ الْفَعْلُ ذَلِكَ قَامَسْعُونَ عَنِ التَّعْنُوبِهِ قَالَ أَفْتَالَمُهَمَّهُ عَلَى مَيْضَارِهِ أَوْ يَكُونُ قَوْلُهُ ذَلِكَ عَلَى الْأَبْتِداءِ
وَالْأَبْتِداءِ لَاهُ لَأَيْخُوْعَلَهُ شَيْئُهُ الْأَرْضِ قَلَّا فِي الْسَّكَاءِ وَهُوَ لِرِتَهُ وَهُوَ السَّمِيعُ لِعَلِيْمِ
الْعَلِيْمِ بِأَفْعَالِهِمْ وَتَوْقِيْلِهِمْ مَعْنَى الْتَّنَاقِصِ فَقَالَ بِلَقَالَ الْأَصْنَافُ الْأَخْلَامِ بِلَافْتِرِيْهِ بِلَهُو شَاعِرُهُمْ قَدْلَهُ
فِرْلَهُمْ وَكَلَمَهُمْ حَفْظُهُمْ مَعْنَى الْتَّنَاقِصِ فَقَالَ بِلَقَالَ الْأَصْنَافُ الْأَخْلَامِ بِلَافْتِرِيْهِ بِلَهُو شَاعِرُهُمْ قَدْلَهُ

